

نتيجة  
مسابقة السنة النبوية

مجلة إسلامية • ثقافية • شهرية  
تصدر عن جماعة أنصار السنة المعمدية

# النوادي

العدد ٤٥٢ - السنة الثامنة والثلاثون - شعبان ١٤٣٠ هـ - الثمن ١٥٠ قرشا

الأقليات الإسلامية .. والعنصرية الغربية

المنجري ينضم لحزب البنا للتشكيك في السنة

بدعة الاحتفال بليلة النصف من شعبان



## جنة الدنيا



رئيس مجلس الإدارة

د. عبدالله شاكر

## ”السلام عليكم“

التربية الموصلة إلى الجنة

لقد ترك صلاح الدين وصية عظيمة لابنه الملك الأفضل قال فيها: أوصيك بتقوى الله تعالى فإنها رأس كل خير، وأمرك بما أمرك الله به فإنه سبب نجاحك، وأحذرك من الدماء والدخول فيها، لا تقتل بالشبهة، لا تقتل بدون سبب، لا تقتل دون حاجة، فإن الدم لا ينام، أوصيك بحفظ قلوب الرعية، والنظر في أحوالهم، والاهتمام بهم دائماً، فانت أمني وأمين الله عليهم، أوصيك بحفظ قلوب الأمراء وأرباب الدولة والأكابر؛ فما بلغت الذي بلغت إلا بمجاراة الناس، لا تحقد على أحد فإن الموت لا يبقى على أحد، واحذر ما بينك وبين الناس، فإن الله تعالى لا يغفر إلا برضاهم، لا تظلم أحداً، فإذا ظلمت فإنه لا يغفر لك إلا إذا عفا عنك صاحب الحق، أما ما بينك وبين الله فإن الله واسع المغفرة، وكريم لا يخذل التائبين.

التحرير

## صاحب الامتياز

جماعة أنصار السنة المحمدية

المشرف العام

د. عبد العظيم بدوي

اللجنة العلمية

زكريا حسيني محمد  
جمال عبدالرحمن  
معاوية محمد هيكمل

سكرتير التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

التحرير

٨ شارع قولة - عابدين - القاهرة

ت: ٢٢٩٢٦٥١٧ - فاكس: ٢٢٩٢٠٦٦٢

قسم التوزيع والاشتراكات

ت: ٢٢٩١٥٤٥٦

المركز العام

هاتف: ٢٢٩١٥٥٧٦ - ٢٢٩١٥٤٥٦

نقدم للقارئ كرتونة كاملة

تحتوي على ٢٧ مجلداً من مجلدات

مجلة التوحيد عن ٢٧ سنة كاملة

التوزيع الداخلي:

مؤسسة الأهرام وفروع أنصار السنة المحمدية



### ثمن النسخة

مصر ١٥٠ قرناً، السعودية ١٠٠ ريالاً،  
الامارات ١٠٠ درهم، الكويت ٥٠٠ فلس،  
المغرب دولار أفريقي، الأردن ٥٠٠ فلس،  
قطر ١٠ ريالاً، عمان نصف ريال،  
عماني أمريكي ٢ دولار، أوروبا ٢ يورو

### الاشتراك السنوي

السنة الأولى ٢٠٠ جنيه (بالجولة بريدية)  
دائمية باسم مجلة التوحيد - على مكتب  
بريد عابدين  
٢٠٠ دولار أو ٢٥٠ ريالاً سعودي  
أو ما يعادلهما  
ترسل القيمة بسويقت أو بحالة بريدية أو  
شيك على مكتب فضل الأعلامي - فرع  
القاهرة - باسم مجلة التوحيد - صادر  
السنة / حساب رقم (١٤١٩٩٠)

### البريد الإلكتروني

المجلة  
MGTAWHEED@HOTMAIL.COM  
رئيس التحرير  
GSHATEM@HOTMAIL.COM  
GSHATEM@HYAHOO.COM  
التوزيع والاشتراكات  
SEE2070@HOTMAIL.COM  
موقع المجلة على الانترنت  
WWW.ALTAWHED.COM  
موقع المركز العام  
WWW.ELSONNA.COM

### في هذا العدد

- ٢ الافتتاحية بقلم الرئيس العام
- ٦ كلمة التحرير: بقلم رئيس التحرير
- ١٠ باب التفسير: إعداد/ د. عبدالمعظم بنوي
- ١٣ باب السنة: إعداد/ زكريا حسيني
- ١٧ باب الفقه: إعداد/ د. حسيني طه
- ٢١ برز الشيخ: إعداد/ علي حشيش
- ٢٣ مختارات من علوم القرآن: إعداد/ مصطفى البصري
- ٢٥ حديث الشهر: إعداد/ د. جمال المراكبي
- ٣٠ اتبعوا ولا تتبعوا: إعداد/ معاوية محمد هيثم
- ٣٤ من أعلام الجماعة بقلم/ د. عبد الرحمن السني
- ٣٦ ولادة التوحيد: إعداد/ علاء خضر
- ٣٨ دراسات شرعية: إعداد/ متولي البراجيلي
- الفتنري ينضم لحزب البنا للتشكيل في السنة
- إعداد/ د. محمود المراكبي
- ٤٥ من أرباب الإسلام: إعداد/ سعيد عامر
- ٤٧ القصة في كتاب الله: إعداد/ عبدالرازق السيد عبد
- ٤٩ باب الأسرة المسلمة: إعداد/ جمال عبد الرحمن
- ٥٣ تحذير الناعية من نقص الوالدية: إعداد/ علي حشيش
- إعلام المصلين والوالدة بمن يقسمونه لإمامة الصلاة
- إعداد/ المستشار/ أحمد السيد علي
- ٥٧ باب السيرة: إعداد/ د. لؤي
- ٦٠ وفات مع التوسل والوسيلة: إعداد/ محمد رزق ساطور
- ٦٦ منبر الحرمين: إعداد/ أسامة بن عبدالله خياط
- ٦٨ موقف الشيعة من الصحابة: إعداد/ أسامة سليمان
- ٧١ الأمة الإسلامية تودع العلامة أبو حنيفة
- ٧٢ نتيجة مسابقة الطبعة السنوية



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وصحبه ومن سلك سبيلهم إلى يوم الدين، وبعد: فمن تمام نعمة الله على أهل الإيمان أن أكمل لهم الدين ورضي لهم الإسلام، قال تعالى: «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا» [المائدة: 3]. وهذه الآية نزلت في يوم عرفة في الحجة التي حجبها رسول الله ﷺ، وقد نص بعض أهل العلم على أن الله لم ينزل شيئاً من القرآن، ولا تحليل شيء ولا تحريره بعد هذه الآية، وأن النبي ﷺ لم يعيش بعد نزولها إلا إحدى وثمانين ليلة.

وقد روى ابن جرير أن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال في هذه الآية: «أخبر الله نبيه ﷺ والمؤمنين أنه أكمل لهم الإيمان فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً، وقد أقامه الله عز ذكره فلا ينقصه أبداً، وقد رضي الله فلا يسخطه أبداً» (١).

ويقول ابن حجر في تعليقه على الآية: «وإذا كان قد كمل فلا تكون الزيادة فيه إلا نقصاً في المعنى مثل زيادة أصبع في اليد، فإنها تنقص قيمة اليد الذي يقع به ذلك» (٢).

ويناقش القاسمي - رحمه الله - الذين يستخدمون الرأي في الدين بعد هذا البيان والكمال فيقول: «جاءت نصوص الكتاب العزيز بإكمال الدين، وبما يفيد هذا المعنى ويصحح دلالة، ويؤيد برهانه، ويكفي في دفع الرأي وأنه ليس من الدين؛ قول الله تعالى هذا، فإنه إذا كان قد أكمل دينه قبل أن يقبض إليه نبيه ﷺ، فما هذا الرأي الذي أحدثه أهله بعد أن أكمل الله دينه؟ لأنه إن كان من الدين في اعتقادهم فهو لم يكمل عندهم إلا إبراهيم، وهذا فيه رد للقرآن، وإن لم يكن من الدين فاي فائدة في الاشتغال بما ليس منه؟ وما ليس منه فهو رد بنص السنة المطهرة، كما ثبت في الصحيح، وهذه حجة قاهرة ودليل باهر لا يمكن أهل الرأي أن يدعوه أبداً، فأجعل هذه الآية الشريفة أول ما تصك به وجوه أهل الرأي، وترغم به أنافهم، وتحدض به حججهم، فقد أخبرنا الله في كتابه أنه أكمل دينه ولم يمض رسول الله ﷺ إلا بعد أن أخبرنا بهذا الخبر عن الله عز وجل، فمن جاء بشيء من عند نفسه وزعم أنه من ديننا قلنا له: إن الله أصدق منك: «وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا». انذهب لا حاجة لنا في رأيك، وليت المقلدة فهموا هذه الآية حق الفهم حتى يستريحوا ويريحوا» (٣).

ولقد أدرك سلفنا الصالح ومن تبعهم بإحسان هذه الحقيقة فوقفوا عند حدود النصوص ولم يتجاوزوها، بل حذروا من الابتداع في الدين، غير أن أهل الأهواء انحرفوا عن الصراط المستقيم، واستحسنوا بعقولهم أشياء لم يأت بها النبي الأمين ﷺ، وزعموا بذلك أنهم أهدي سبيلاً وأقوم قبيلاً، وما أدرك هؤلاء أنهم بهذا يستدركون على الدين ويطعنون في المبعوث رحمة للعالمين ﷺ. يقول الإمام الربيعي - رحمه الله -: «واعلم أن من قال في دين الله برأيه وقياسه وتأوله من غير حجة من السنة والجماعة، فقد قال على الله ما لا يعلم، ومن قال على الله ما لا يعلم فهو من المتكلمين، والحق ما جاء به رسول الله ﷺ» (٤).

وقال ابن حجر في المناظرة التي جرت بين أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - في قتال مانعي الزكاة: «وفي القصة دليل على



افتتاحية  
الحديث

# كل بدعة ضلالة

بقلم / الرئيس العام

د/ عبد الله شاكر الجنيدي

www.sonna\_banha.com



أن السنة قد تخفى على بعض أكابر الصحابة ويطلع عليها أحادهم، ولهذا لا يلتفت إلى الآراء - ولو قويت - مع وجود سنة تخالفها، ولا يقال: كيف خفي ذا على فلان؟ والله الموفق» (٥٥).

ويقول الشيخ بكر أبو زيد - رحمه الله -: «كل من أحدث في التعبد كالذكر والدعاء المقيد ما ليس منه تسننا فقد أثم من جهات أربع: هجر المشروع، والاستدراك على الشرع، واستحباب ما لم يشرع، وإيهام العامة بمشروعيته، فليحذر العبد القانت لربه من إحداث ما لم يشرع، ففي المشروع كل خير، وخيرة الله للعبد خير من اختيار العبد لنفسه» (٥٦).

ومع كل ذلك نجد أن المبتدعة لا يكفون عن نشر بدعهم والدعوة إليها من حين لآخر، وكلما خبت بدعة جند الشيطان لها أتباعاً، وقد كثُر هؤلاء في هذا الزمان، ومن حيلهم أنهم يجندون لنشر بدعهم من لا علم عندهم بأصول وقواعد الشريعة، ويرغمون بعد ذلك خدمة الدين والحرص على المسلمين، ولم يفقهوا أن كل بدعة ضلالة بخير المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى (٥٧)، وراحوا يتلمسون لبدعهم من أقوال أئمة أهل العلم ما يؤيد طريقتهم، وهذا هو التلبيس والتدليس، وأمثال هؤلاء لم يعرفوا منهج العلماء، ولم يميزوا بين الصحيح وغيره، بل لم يعظموا النصوص الشرعية، وقدموا عليها أقوال مشايخهم، والواجب على المسلم أن يقدم كلام الله وكلام رسوله (٥٨) على قول كل أحد كائناً من كان، قال الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» [الحجرات: ١].

وعلماء الأمة الربانيون نهوا عن تقليدهم بغير دليل، قال الإمام الحافظ ابن كثير في شرحه لقوله تعالى: «خَافَظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى» [البقرة: ٢٣٨]، «وقد ثبتت السنة بأنها العصر، فعين المصير إليها، وقد روى الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي - رحمه الله - في كتاب فضائل الشافعي - رحمه الله -: «حدثنا أبي، سمعت حرملة بن يحيى التجيبي يقول: قال الشافعي: كل ما قلت فكان عن النبي (٥٩) خلاف قلبي مما يصح فحديث النبي (٦٠) أولى، ولا تقلدوني، وكذا الزبيعي والزعفراني، وأحمد بن حنبل عن الشافعي. وقال موسى أبو الوليد بن أبي الجارود عن الشافعي: «إذا صح الحديث وقلت قولاً فأتنا راجع عن قلبي وقائل بذلك».

ثم عقب ابن كثير على ذلك بقوله: «فهذا من سيئاته وأمانته - أي الشافعي -، وهذا نفس إخوانه من الأئمة - رحمهم الله ورضي الله عنهم جميعاً، ومن هنا قطع الإمام الماوردي بأن مذهب الشافعي - رحمه الله - أن الصلاة الوسطى هي صلاة العصر، وإن كان قد نص في الجديد وغيره أنها الصبح، لصحة الأحاديث أنها في العصر، وقد وافقه على ذلك جماعة من محدثي المذهب ولله الحمد والمنة» (٦١).

وقد ذاع واشتهر في أوساط الأمة قول الإمام مالك - رحمه الله - «كل يؤخذ من قوله ويرد عليه إلا رسول الله (٦٢)».

وقال ابن العربي المالكي: «قال المالكية: ليس ذلك - أي الصلاة على الغائب - إلا لمحمد (٦٣)، قلنا: وما عمل به محمد (٦٤) عملت به أمته، يعني لأن الأصل عدم الخصوصية، قالوا: طويت له الأرض واحضرت الجنازة بين يديه، قلنا: إن ربنا عليه لقادر، وإن نبينا (٦٥)

## ❏ من أحدث في

## التعبد كالذكر

## والدعاء المقيد ما

## ليس منه تسننا

## فقد أثم من جهات

## أربع: هجر

## المشروع،

## والاستدراك على

## الشرع، واستحباب

## ما لم يشرع، وإيهام

## العامة

## بمشروعيته ❏



لاهل لذلك، ولكن لا تقولوا إلا ما رويتم، ولا تخرعوا حديثاً من عند أنفسكم، ولا تحدثوا إلا بالثابتات ودعوا الضعاف، فإنها سبيل إتلاف إلى ما ليس له تلاف».

وقال ابن القيم - رحمه الله -: «تجريد المتابعة أن لا تقدم على ما جاء به قول أحد ولا رايه كائناً من كان، بل تنظر في صحة الحديث أولاً، فإذا صح لك نظرت في معناه ثانياً، فإذا تبين لك لم تعدل عنه، ولو خالفك من بين المشرق والمغرب ومعاذ الله أن تتفق الأمة على مخالفة ما جاء به نبيها»، بل لا بد أن يكون في الأمة من قال به ولو لم تعلمه، فلا تجعل جهلك بالقائل به حجة على الله ورسوله، بل اذهب إلى النص ولا تضعف، واعلم أنه قد قال به قائل قطعاً ولكن لم يصل إليك، وهذا مع حفظه مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حرمتهم وأمانتهم واجتهادهم في حفظ الدين ووضيعة، فهم دائرون بين الأجر والأجرين والمغفرة، ولكن لا يوجب هذا إهدار النصوص وتقديم قول الواحد منهم عليها... فمن عرض أقوال العلماء على النصوص ووزنها بها وخالف منها ما خالف النص لم يهدر أقوالهم ولم يهضم جانبهم، بل اقتدى بهم، فإنهم كلهم أمروا بذلك، فمتبعهم حقاً من امتثل ما أوصوا به، لا من خالفهم، فخالفهم في القول الذي جاء به النص أسهل من مخالفتهم في القاعدة الكلية التي أمروا بها ودعوا إليها من تقديم النص على أقوالهم».

وكلام ابن القيم ومن سبقه قيمة علمية وميزان دقيق، فهو دعوة إلى احترام أهل العلم والاجتهاد، ولكن لا يتابعون في مخالفة بعضهم للنصوص إذا ثبتت، وعدم متابعتهم عند مخالفتهم للنصوص هو في الحقيقة متابعة لهم في اعتقادهم تقديم كلام الله وكلام رسوله على كلامهم، وقد سبق ذكر بعض أقوالهم.

وبعد هذه النقول القيمة عن الأئمة أذكر بعض ما قاله أهل العلم في تعريف البدعة:

«مدلول البدعة لغة واصطلاحاً»

البدعة في اللغة: يقال: بدع الشيء يبدعه بدعاً وابتدعه: ابتداء وبتداع، والبدعة: الحدث، وما ابتدع من الدين بعد الإكمال، وبتدع - بالتشديد - نسيه إلى البدعة، والبديع: المحدث العجيب وأبدعت الشيء: اخترعته لا على مثال».

وقال الخليل بن أحمد: «والبدعة: اسم ما ابتدع من الدين وغيره، ويقول: لقد جئت بامر بديع، أي: مبتدع عجب، وابتدعت: جئت بامر مختلف لم يعرف».

ويظهر من هذه التعريفات أن البدعة في اللغة: الشيء المخترع المحدث على غير مثال سابق، أما تعريف البدعة اصطلاحاً، فقد عرفها كثير من أهل العلم، وقد فتحت بعض هذه التعريفات باباً للمبتدعة القائلين بالبدعة الحسنة والبدعة السيئة، وذلك بسبب سوء فهم منهم للتعريف، وسأشير إلى ذلك في حينه - إن شاء الله تعالى -، وسأبدأ بذكر أجمع تعريف للبدعة وقفت عليه، وهو تعريف الإمام الأصولي المحقق أبي إسحاق الشاطبي - رحمه الله -، وفيه يقول: «البدعة طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه».

وقد شرح الشاطبي هذا التعريف بكلام حسن جميل يحسن إيراده هنا: «الطريقة، والطريق والسبيل والسنة هي بمعنى واحد،

## تجريد المتابعة

## أن لا تقدم على ما

## جاء به الرسول

## قول أحد ولا

## رايه كائناً من كان،

## ومعاذ الله أن

## تتفق الأمة على

## مخالفة ما جاء به

## نبينا



وهو رسم للسلوك عليه، وإنما قيدت بالدين، لأنها فيه نخنع وإليه يضيفها صاحبها، وأيضاً فلو كانت طريقة مخترعة في الدنيا على الخصوص لم تسم بدعة كإحداث الصنائع والبلدان التي لا عهد بها فيما تقدم، يعني لا يقال: بدعة حسنة.

ومعنى «تضاهي الشرعية»: يعني أنها تشابه الطريقة الشرعية من غير أن تكون في الحقيقة كذلك، بل هي مضادة لها من أوجه متعددة: منها: وضع الحدود كالنذر للصيام قائماً لا يقعد، ضاحياً لا يستظل، والاختصاص في الانقطاع للعبادة، والاقتصار من الماكل والملبس على صنف دون صنف من غير علة.

ومنها: التزام الكيفيات والهيئات المعينة، كالذكر بهيئة الاجتماع على صوت واحد، واتخاذ مولد النبي ﷺ عيداً، وما أشبه ذلك. ومنها: التزام العبادات المعينة في أوقات معينة لم يوجد لها ذلك النعنين في الشريعة، كالإزام صيام يوم النصف من شعبان وقيام ليلة.

وقوله في التعريف: «يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله تعالى، وهذا القيد هو تمام معنى البدعة: إذ هو المقصود بتشريعيها، وذلك أن أصل الدخول فيها بحث على الانقطاع للعبادة والترغيب في ذلك: لأن الله تعالى يقول: «وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون» [الذاريات: ٥٦]. فكان المبتدع رأى أن المقصود هذا المعنى، ولم يقبض له أن ما وضعه الشارع فيه من القوانين والحدود كاف<sup>١٣</sup>، وقد تبين بهذا القيد أيضاً أن البدع لا تدخل في العادات إلا إذا كانت هذه العادات متعارضة مع أوامر الشرع، وقد عبر عن ذلك الإمام ابن تيمية بقوله: «والأصل في العادات أن لا يحظر منها إلا ما حظره الله<sup>١٤</sup>».

وهذه عبارة دقيقة منه - رحمه الله - تدفع كثيراً من الإشكالات، وقد ذكر الإمام الشاطبي - رحمه الله - نحو هذا الكلام فقال: «... وأيضاً إن عدوا كل محدث العادات بدعة، فليعدوا جميع ما لم يكن فيهم من الماكل والمشارب والملابس والكلام والمسائل النازلة التي لا عهد بها في الزمان الأول بدعاً، وهذا شنيع، فإن من العوائد ما تختلف بحسب الأزمان والأمكنة، نعم: لا بد من المحافظة في العوائد المختلفة على الحدود الشرعية والقوانين الجارية على مقتضى الكلام والسنة<sup>١٥</sup>»، وإلى اللقاء في الحلقة القادمة - إن شاء الله - والسلام عليكم ورحمة الله.

البواسطي

- ١- تفسير ابن جرير ج ٦ / ٥١.
- ٢- فتح الباري ج ١٣ / ٣٥٢.
- ٣- محاسن القاويل المعروف بتفسير القاسمي ج ٦ / ١٨٣٥، ١٨٣٦.
- ٤- شرح السنة للبربرهاري ص ٦٠.
- ٥- فتح الباري ج ١ / ١٦.
- ٦- تصحيح الدعاء ص ٤٢.
- ٧- تفسير ابن كثير ج ١ / ٤١١.
- ٨- فتح الباري لابن حجر ج ٣ / ١٨٩.
- ٩- الروح لابن القيم ص ٢٦٤.
- ١٠- لسان العرب لابن منظور ج ٨ / ٦.
- ١١- كتاب العين ج ٢ / ٥٤.
- ١٢- الاعتصام للشاطبي ص ٢٨.
- ١٣- المرجع السابق ص ٣٠.
- ١٤- اقتضاء الصراط المستقيم ج ٢ / ٥٨٢.
- ١٥- الاعتصام للشاطبي ص ٣٢٧، ٣٢٨.

## ❏ البدعة هي:

## طريقة في الدين

## مخترعة تضاهي

## الشرعية يقصد

## بها بالسلوك عليها

## المبالغة في التعبد

## لله سبحانه

## وتعالى ❏



الحمد لله رب العالمين، جامع الأولين والأخيرين ليوم الفصل والدين، الحمد لله الذي أحصى كل شيء عدداً، ورفع بعض خلقه على بعض فكانوا طرائق قدماً.... وبعد:

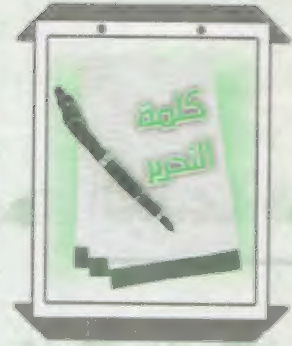
إن معركة المصير التي قضى الله أن لا تخبوا نأرها ولا تخمد جذوتها ولا يسكن لهيبها، بل تظل مُستعرة حتى يرث الله الأرض ومن عليها، هي معركة الحق مع الباطل، والهدى مع الضلال، والكفر مع الإيمان.

وإن هذه المعركة في واقعها، انتفاضة الخير أمام صولة الشر في كل صوره والوانه، ومهما اختلفت راياته وكثر جنده وعظم كيده واحدق خطره.

فعلى مدار الأيام والأسابيع الماضية كانت الأخبار وكأنها تحمل في طياتها فتناً وإشعاعاً لحرب شرسة شاملة على الإسلام واهله، ففي ألمانيا إحدى الدول الغربية التي تتشوق بحرية الدين والكلمة وما إلى ذلك من الشعارات الخاوية تطل العنصرية الدفينة، والبغض الكامن في النفوس من النازيين الجدد، وكان من هؤلاء النازيين المتطرفين مواطناً ألمانياً غربياً يرتكب جريمة بشعة وذلك بطعن الدكتورة مروة الشربيني ثمانية عشر طعنة بسكين في قاعة محكمة ولاية ساكسونيا في مدينة دريسدن ولم يتركها حتى فارقت الحياة هي وجنينها وأصاب زوجها، وقبلها نقلت لنا وكالات الأنباء صوراً حية للمجازر التي ترتكب في حق إخوة لنا في الدين على أيدي قوات الأمن الصينية في تركستان الشرقية، وفي صورة أخرى من صور العنصرية الغربية تكشف الشرطة البريطانية عن خطة كاملة لنسف بعض المساجد في لندن بالمتفجرات، وفي أفغانستان بدأ القديس أوباما عملية عسكرية أطلق عليها «الخنجر» بحجة القضاء على طالبان، وفي تطاول صارخ على الدين الإسلامي والنبى محمد ﷺ نشرت صحيفة وول ستريت جورنال مقالاً للكاتب ستيفن برونيرو يقول فيه: «إن ظاهرة القرصنة في المياه الإقليمية تعد انعكاساً لغزوات النبى محمد في السنوات الأولى للإسلام»، وفي بلد الأزهر... مصر تقوم الدولة متحدية كل مشاعر المسلمين بمنح جائزة الدولة التقديرية في العلوم الاجتماعية لسيد القمني ذلك الكاتب الذي لاهم له إلا الطعن في الإسلام والمسلمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله رب العالمين !!

اغتيال مروة الشربيني.... والعنصرية تعطل من ججورها !!

جاء جنمان مروة الشربيني المسلمة المحجبة بعد مقتلها على يد الماني متطرف ليُدفن في مصر، حيث ظهرت أولى حركات تحرر المرأة من بينها، عانت وحجابها فوق الرؤوس، لا تحت الأقدام كما فعلت قبل عقود صفية زغلول ورفيقاتها، ففي سنة ١٩٢١م خلعت صفية زغلول حجابها لحقلة وصولها مع زوجها سعد زغلول إلى الإسكندرية، وبعد ثمانية عقود عادت مروة الشربيني إلى الإسكندرية بحجابها وهو مدرج بدمائها، ونقول: ها قد عدنا يا صفية إلى حجابنا بعد أن نزعيتك عنك ومع كل محاولتك لصد المسلمات عن حجابهن إلا أننا قد عدنا يا صفية!! إنه لم يكن حادثاً قريباً... بل تعبيراً عن ثقافة وسلوك بدأ



# الأقليات الإسلامية.. والعنصرية الغربية !!

بقلم

رئيس التحرير

جمال سعد حاتم



يسود المجتمع الغربي، إنها جريمة بكل معنى الكلمة المتهم فيها ليس هو فقط، «إليكس» البالغ من العمر ٢٨ عاماً، بل المجتمع الألماني بأسره، بل أوروبا ومن مضى على طريقها.

إن جريمة الدكتور مروة الشربيني تمثلت في ارتدائها الحجاب، إنه حجاب عادي، فقط غطاء للرأس ولكن ذلك وحده كان كافياً لأن يدفع الشاب الألماني إلى التحرش بها والاعتداء عليها بالسباب واللفاظ النابية خاصة بعد أن راح يصفها علانية بأنها إرهابية وإسلامية !!

لقد تحول إسلامها إلى إتهام، وحجابها إلى إرهاب، وأضحت هدفاً لهذا الشاب الألماني ولغيره من الذين صدعوا رؤسنا بالحديث عن احترام الحضارات والثقافات، والاحتكام إلى الحوار لحل ساحة العدالة والقضاء لمواجهة الإهانات التي تتعرض لها، وأمام الجميع ووسط خشد من رجال الأمن، استل الشاب الألماني سكيناً وراح يوجه إليها ١٨ طعنة ليقتلها أمام الجميع دون أن يحرك ذلك ساكناً من الجميع، ولقد كشف هذا الحادث مجدداً: أن القيم التي ينفي بها الغرب عن حرية الفكر والعقيدة، والتعايش مع الآخرين هي مجرد أكاذيب وأوهام، وأن ثقافة العنف والعنصرية هي التي تحكم هذه المجتمعات وتعتبر عن سلوك أفرادها.

### ❖ بأي ذنب قتلت !! ❖

ولكي نلقي نظرة فاحصة على الحادثة المفجعة، علينا أن نعرف تفاصيل وأسرار ما حدث وأسباب وتداعياته:

فألمانيا دولة تتكون من ١٦ ولاية اتحادية، وكل ولاية تعتبر دولة تتمتع بسلطات مستقلة، لها دستورها الخاص وحكومتها المستقلة بميزانياتها ورئيس وزرائها إلا أنها تخضع في النهاية للدولة الاتحادية، وإحدى هذه الولايات هي ولاية ساكسونيا التي كانت جزءاً من أراضي دولة ألمانيا الشرقية سابقاً.

وأسباب الجريمة ترجع لمشادة حدثت في عام ٢٠٠٨ بين مروة الشربيني، والقاتل بسبب رغبة ابنها الذي كان يبلغ من العمر حينها عامين ونصف العام في اللعب على الأرجوحة في أحد ملاعب الأطفال بجوار منزلها، ورفض طفل ألماني ذلك، إلا أنها فوجئت بالقاتل «إليكس» يسبها دون مبرر بأنها إسلاموية «حسب تعتبر المعادين للتيار الإسلامي، ومتطرفة وإرهابية... بل وحتى عاهرة وهو بالطبع ما لم تتحمله كأي امرأة محترمة، فاصرت على اللجوء للقضاء ليعيد إليها حقها خاصة أن بعض الألمان قد أيدوها في ذلك وأكدوا على ذلك أمام النيابة العامة والقضاء، فحكم على المتهم بغرامة قدرها ٨٧٠ يورو واستأنفت النيابة العامة الحكم لأنها رأت أن الحكم مخفف، وقد وقعت الجريمة البشعة داخل مقر محكمة ولاية ساكسونيا، أثناء نظر الاستئناف، حين فاجأ القاتل الجميع وأخرج سكين وطعن بها مروة خلال ٣٢ ثانية ثمانية عشر طعنة قاتلة أودت بحياتها على الفور، وطعن زوجها المبعوث للحصول على شهادة الدكتوراه في جسده ست طعنات فأسرع المحامي والقاضي بطلب الشرطة وعندما وصلت الشرطة وجدوا التحاملاً بين الزوج الذي يدافع عن زوجته والقاتل فاطلق الشرطي الرصاص على الضحية بدلاً من المتهم !!

### ❖ خطاب عنصري وحرب على الإسلام !! ❖

وفي هذا الجو العدائي للإسلام من الغرب خرج علينا الزعيم البرلماني الهولندي المتطرف جريت فيلدرز منذ أيام ليطلب بطرد ملايين المسلمين من أوروبا مدعياً أن المسلمين خطر على أوروبا وعلى الديمقراطية فيها، وأنهم يسعون إلى تغيير أسلوب الحياة في أوروبا و«إسامة» المجتمعات الأوروبية وأن نول الاتحاد الأوروبي مهددة بأن تصبح دولة إسلامية بسبب تزايد هجرة المسلمين إليها، وهذه فيلدرز المسلمين بأنه شخصياً سيعمل بوسائله على تحجيم وجود المسلمين في أوروبا زاعماً أن المسلمين مسئولون عن ٨٠٪ من الجرائم التي يرتكبها الأجانب في هولندا والدنمارك والأمثلة تفوق الحصر على أن نزع العدا للإسلام منتشرة في الغرب حتى أن وزيراً إيطاليا «روبرتو كالديروني» خرج أيام أزمة الرسوم المسيئة للرسول - في الدنمارك والتي أعادت نشرها الصحف في الدول الأوروبية في تحدٍ لشاعر المسلمين ليعلن أنه سيقوم بتوزيع قمصان بالجمان مطبوع عليها هذه الرسوم، ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل إن هدى الله هو الهدى ولن أتبع أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا نصير» [البقرة: ١٢٠] والعنصرية الغربية الدفينة تظهر مع المواقف والأحداث معبرة عما يكنه الغرب من حقد أعمى على الإسلام والمسلمين، ورسالة دماء الدكتور مروة تؤكد أن الشعارات المرفوعة والعبارة المعسولة ما هي إلا كلمات جوفاء ليس لها نصيب من الواقع، ورسالة أخرى



هي أن المسلمين يموتون من أجل دينهم، ولا يفرطون فيه، حتى لو كلفهم ذلك حياتهم، ولعل تلك المواقف التاريخية لثبات المسلمين على دينهم هي التي أثارت حقن الغرب وحقدته ضد المسلمين !!

### ١٠. القرن أقوى من فرنسا

وفي هذا الصدد فإننا نذكر بمناسبة مرور مائة عام على احتلال فرنسا للجزائر وقف الحاكم الفرنسي آنذاك وقال: «إننا لن نقتصر على الجزائريين ما داموا يقرؤون القرآن ويتكلمون العربية فيجب أن نزيل القرآن من وجودهم ونقطع اللسان العربي من المنقحهم حتى تنقصر عليهم، وبعد ذلك بسنوات قلائل قامت فرنسا بتجربة عملية من أجل القضاء على الروح الإسلامية العربية في نفوس الشباب فانتقلت عشر فتيات جزائريات مسلمات وأدخلن المدارس الفرنسية وعلمن اللغة والثقافة والتقاليد الفرنسية حتى أصبحن كالفرنسيات، وبعد ١١ عاماً من تلك الجهود هيات الحكومة الفرنسية لهن حفل تخرج كبير دعي إليه الوزراء والصحافيون والمفكرون ليروا نتيجة التجربة، ولما بدأت الحفل فوجيء الجميع بالمفتيات يدخلن بالحجاب الإسلامي فثارت ثائرة الصحف الفرنسية وقتها وتساعت: «ماذا غيرت فرنسا في الجزائر بعد ١٣٠ عاماً من الاستعمار، اجاب «لاكوس» رئيس المستعمرات الفرنسية آنذاك: «وماذا فعل إذا كان القرآن أقوى من فرنسا».

ورسالة أخيرة إلى الدعاة والمصلحين، فقد وقعت استغاثة مسلمة عندما كشف ثوبها يهودي على مرأى ومسمع من رجال الأذان فأجلى قوم عن بكرة أبيهم ثاراً لها في غزوة بني قينقاع، وفتح المعتصم بالله عمورية استجابة لاستغاثة امرأة قاتل ستقع قطرات دم مروة وهل سيحرك دمها رياح البذل والتضحية في قلوب دعائنا، ومصلحينا ومليار ونصف المليار مسلم في أنحاء المعمورة !!

### ١١. إصباح الإسلام يظهر غنمهم بينهم النفقة

إنه حين ينعكس الوضع وتنتكس الفطر وتلتان العقول، وتضطرب الأقيام، بحسب كثير من أصحاب الفرق الهالكة، والمذاهب الضالة، والأديان الباطلة أنهم على شيء، وأن العاقبة والمستقبل لهم من دون الناس.

ولكن الذي لا يرتاب فيه أولوا الألباب، والذي يستيقنه أولو النهى، أن المستقبل كله لهذا الدين، وأن الغلبة والظهور له وحده، هذا الدين الحق الذي أكمله الله لعباده، وأتم عليهم به النعمة، ورضيه لهم ديناً، كما قال سبحانه: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً» [المائدة: ٣]. فالمستقبل للإسلام؛ لأنه الدين الذي رفع الله به قدر الإنسان وكرمه وشرقه، حين أخبر سبحانه في أصبق الحديث وأشرف القيل ومحكم التنزيل أنه خلق بيديه، ونفخ فيه من روحه، وأسجد له ملائكته. والمستقبل لهذا الدين الذي اتسمت رسالته بالحنفية السمحة الموافقة للفطرة السليمة والعقول القويمة التي تجلت فيما أحل الله لعباده من الطيبات النافعات في الدين والدنيا وما حرم عليها من الخبايا الضارة بالدين والدنيا وأمثال ذلك مما رفع الله عن هذه الأمة برحمته وكرمه وإحسانه كما قال سبحانه: «الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجيئونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرونهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبايا ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون» [الأعراف: ١٥٧].

### ١٢. مسلمو الأريجو، وتركستان النسيه

ومع استبداد الهجمات على الإسلام وأهله، نجد أن تلك الهجمات لا تزيد الدين وأهله إلا صلابة وثباتاً وانتشاراً وظهوراً، يقول الله تعالى في كتابه الحكيم: «هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً» [الفتح: ٢٨].

إنهم يعلمون وتعلم أن الذين يدخلون في دين الإسلام في ازدياد وتنامي، مع كل الظروف والمتغيرات والأحداث والمقاومات، بل والتهديد والتسوية للإسلام وأهله ونبيه وقرانه، وإننا لنرى بأم أعيننا أن المسلمين يضطهدون في كل بقعة وإنما كانوا، ودماء المسلمين هيئة رخيصة تسال كل يوم، وما من بؤرة نزاع أو اضطهاد إلا وترى أن المسلمين قد اختصوا بالنصيب الأعظم والأحداث الأخيرة والتي وقعت في تركستان الشرقية حين وقعت المصادمات بين المسلمين الإيجور والصينيون «الهان» تلك المنطقة التي قد لا يعرف الكثير من المسلمين عنها شيء. والإيجور هي عرقية مسلمة موطنها الأصلي هو إقليم تركستان الشرقية الذي يقع شمال غربي



الضريح وتبلغ عدد سكان النجور نحو ٢٥ فيلوس نصف وربع مساحة "الحيد" "أغليو" عدد ٢٠  
تعد من خمس لمساحة الحيد - بعض وهو على نهر - تصبغة وبعد برشمال النهرية سميت باسم  
بسمي كثر بعد الحيد هناك بقرى و "النجور" أغليو بعد الحيد برشمال و "أغليو" فاسم  
بشماله، وبعد "أفج العوهارس" و "أفج العوهارس" ٩٠ من سكان المنطقة - لكن سيخطب الضيعة فاسم  
لمسكن عدد فيلوس فيلوس - هناك أسودية في برشمال الشرحة - بغير ابرشية اسكندرية - هناك  
حيث في عدد - فاسم - هناك تصبغة في برشمال من ١٠ - ٢٠ - حسب الأرقام الرسمية  
و حسبوا استقر في التوتيت برشمال وعلى مساحة السهامي و "أفج العوهارس" فاسم - فاسم  
في - في حشمت بحداد المسكن في حشمت عدد في - حشمت في حشمت فاسم - فاسم

١٧٥٩م.

١. ماد معرف المسمون عن معنى الضمين<sup>١</sup>

[illegible]

مستولوا الصين للصعظ الدائم على الافليم وسكانه فيها

- [illegible]



عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما نزلت: «وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ» [الشعراء: ٢١٤] ورَفَّطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ، خرج رسول الله ﷺ حتى صعد الصفا فهتف: يا صباحاه! فقالوا: من هذا؟ فاجتمعوا إليه، فقال: أرأيتم إن أخبرتكم أن خيلاً تخرج من سفح هذا الجبل، أكنتم مصدقي؟ قالوا: ما جرمنا عليك كذباً، قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد، قال أبو لهب: تباً لك، ما جمعنا إلا لهذا؟ ثم قام، فنزلت: «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ» (البخاري ٤٩٧١).

والنَّيَاب: الضلال والهلاك، قال تعالى: «وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ» والتَّاب أيضاً: الخسران، قال تعالى: «عَنِ الْأَمْرِ الَّتِي أَخَذْنَا بِالْعَذَابِ: «فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتَحَيَّبُ» [هود: ١٠١]. أي: تخسیر، فمعنى قوله تعالى: «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ» يعني: ضل وهلك، وخاب وخسر، وقوله تعالى: «وَتَبَّ» يعني: وقد خاب وخسر، فالجملة الأولى دعاء عليه، والثانية تحقق بها الدعاء، ووقعت الإجابة.

وأبو لهب هو عبد العزى بن عبد المطلب، أحد أعمام النبي ﷺ، واشتهر أذية له، وأكثرهم بغضاً له، ولدعوته، وقد أظهر كراهيته وبغضه للنبي ﷺ ولدعوته من أول لحظة صعد فيها النبي ﷺ بدعوته، كما مضى في حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وما زال يحارب النبي ﷺ والدعوة، ويصد عنه وعنهما، حتى مات بعد عزوة بدر غماً، وكان وجهه شديد الحمرة، فكناه الله تعالى بأبي لهب ليماسن النار التي سيصلهاها، حيث إنها أيضاً ذات لهب.

وقوله تعالى: «مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ» يعني ولده، والمال لا يغني عن صاحبه شيئاً في الدنيا ولا في الآخرة، أما في الدنيا فما كان أحد أكثر مالاً من قارون، ومع ذلك ما أغنى عنه ماله شيئاً، قال تعالى: «فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ لِّفَةٍ تَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ» وما كان من المنصرين [العنكبوت: ٢٦] وكما يدور المال عن صاحبه شيئاً في الدنيا، لن يغني عنه في الآخرة شيئاً، كما قال تعالى: «وَمَا سَعَىٰ عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى» [الليل: ١١]، يعني في النار، وقد سجل الله تعالى اعتراف الإنسان بأن ماله لم يغن عنه شيئاً في الآخرة، فقال تعالى: «وَأَمَّا مَنْ أُوثِيَ كُنُوسَهُ شِمَالَةَ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيَّةً (٢٥) وَلَمْ أَتْرَمَ حَسَابِيَّةً (٢٦) يَا لَيْتَنِي كُنْتُ الْقَاضِيَةَ (٢٧) مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ (٢٨) هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ» [الحاقة: ٢٥-٢٩]، وقال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا



## تفسير سورتي

## المسد

## و الْأَخْلَاصُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
مَدَنِيَّةٌ

قَالَ تَعَالَى: «مَدَنِيَّةٌ»

أَيُّ عَامٍ وَبَدَأَ فِيهَا عَنِّي

عَنْهُ مَالَةٌ وَمَا كَسَبَ (٢)

سَجَلِي نَارًا لَاتٍ لِي

(٣) وَأَمْرَاتُهُ حَمَالَةُ الْحَطَبِ

لِي فِي حِمْلِهِ مِثْرَ النُّجُومِ

وَأَمَّا مَنْ أُوثِيَ كُنُوسَهُ

شِمَالَةَ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي

لَمْ أُوتِ كِتَابِيَّةً (٢٥) وَلَمْ أَتْرَمَ

حَسَابِيَّةً (٢٦) يَا لَيْتَنِي كُنْتُ

لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا  
وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ، [آل عمران: ١٠].

وقوله تعالى: «سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ» أي:  
سَيَدْخُلُ أَبُو لَهَبٍ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ، تَغْمَرُهُ مِنْ جَمِيعِ  
الْجِهَاتِ، وَلِهَبُهَا عَظِيمٌ، قَالَ تَعَالَى: «إِنَّهَا تُرْمَى بِشَرٍّ  
كَالْقَصْرِ» (٣٢) كَأَنَّهُ جِمَالَةٌ صُفْرٌ، [المرسلات: ٣٢، ٣٣].  
وَسَيَدْخُلُ مَعَهُ امْرَأَتُهُ أُمِّ جَعْلٍ، أَرْوَى بِنْتُ حَرْبِ أُخْتِ  
أَبِي سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ، وَكَانَتْ أَيْضًا مِنَ الدُّعَاءِ  
الَّتِي «وَالِدَعُوهُ» وَمِنْ أَشَدِّ النَّاسِ بَغْضًا لِلنَّبِيِّ  
«وَالِدَعُوهُ»، وَكَانَتْ تُؤْذِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَتَعِينُ  
زَوْجَهَا عَلَى حَرْبِ النَّبِيِّ ﷺ، فَتَوَعَّدَهَا اللَّهُ بِالنَّارِ مَعَ  
زَوْجِهَا، فَقَالَ: «وَأَمْرَانِهِ حِمَالَةَ الْحُطْبِ» (٤١) فِي حَيْثُهَا  
حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ. وَفِي تَفْسِيرٍ: «حِمَالَةُ الْحُطْبِ».

القول الأول: أَنَّهَا تَكُونُ مَعَ زَوْجِهَا أَبِي لَهَبٍ فِي النَّارِ،  
تَحْمِلُ الْحُطْبَ وَتُلْقِي عَلَيْهِ، لِتَشْتَعَلَ نَارُهُ، فَتَكُونُ  
عَوْنًا لِلنَّارِ عَلَيْهِ، كَمَا كَانَتْ عَوْنًا لَهُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ،  
وَبِهَذَا تَكْتُمِلُ دَائِرَةُ الْأَزْوَاجِ الرَّبَاعِيَّةِ: فَالزَّوْجَانِ إِمَّا  
مُؤْمِنَانِ: كَأَبِرَاهِيمَ وَسَارَةَ، أَوْ كَافِرَانِ: كَأَبِي لَهَبٍ وَأُمِّ  
جَعْلٍ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ الزَّوْجُ مُؤْمِنًا وَالزَّوْجَةُ كَافِرَةً:  
كَنُوحٍ وَلُوطٍ وَأَمْرَاتِيهِمَا، أَوْ يَكُونَ الزَّوْجُ كَافِرًا  
وَالزَّوْجَةُ مُؤْمِنَةً: كَفِرْعَوْنَ وَآسِيَةَ.

والقول الثاني: أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: «وَأَمْرَانِهِ حِمَالَةَ  
الْحُطْبِ» كَنَاءَةٌ عَنْ مَشِيئَتِهَا بَيْنَ النَّاسِ بِالْغَنَمِ، الَّتِي  
هِيَ نَقْلُ كَلَامِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ عَلَى وَجْهِ  
الْإِفْقَاحِ، وَالْإِفْسَادِ بَيْنَهُمْ، فَالْغَنَامُ تَشْعَلُ نَارَ الْحَقِّ  
وَالْعِدَاوَةِ بَيْنَ الْأَحْبِيَّةِ، فَعَبِيرٌ عَنْهُ بِحِمَالِ الْحُطْبِ،  
وَجَزَاءُهُ أَنْ يَصْلَى نَارًا حَامِيَةً. وَلِذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ:  
«لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ».

وقوله تعالى: «فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ» يَعْنِي  
أَنَّ فِي عُنُقِ امْرَأَةِ أَبِي لَهَبٍ حَبْلٌ، فَهِيَ مُقَيَّدَةٌ فِي  
جَهَنَّمَ، تَنْطَلِقُ تَاتِي بِالْحُطْبِ، ثُمَّ تَعُودُ فَتُلْقِي عَلَى  
أَبِي لَهَبٍ.

قال العلماء: وهذه السورة ظاهرة في الدلالة على  
معجزة النبوة: لأن الله تعالى أخبر أن أبا لهب  
وامراته في النار، ومعنى ذلك أنهما لن يؤمنا أبدًا،  
وقد كان نزول هذه السورة في أول أمر الدعوة،  
وكانوا حريصين على إبطالها بآية حيلة، ومع ذلك لم  
يفكروا ولا أحدهما في إعلان الإيمان ولو نفاقًا،  
لئيبطلا ما قاله الله وبلغه رسوله ﷺ، فثبت بهذا  
صدق النبي ﷺ وأنه: «مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٣) إِنْ  
هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ» [النجم: ٣، ٤].

### تفسير سورة الإخلاص

قال تعالى: «قُلْ هُوَ

اللَّهُ أَحَدٌ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ

(٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ (٣)

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ»

[الإخلاص: ١-٣]

هذه سورة الإخلاص، وهي سورة التوحيد -  
توحيد الأسماء والصفات -، كان النبي ﷺ يقرأ بها  
مع سورة الكافرون في ركعتي الطواف، وركعتي  
الفجر، وفي الآخرين من الوتر، إذا أوتر بثلاث، كما  
كان يقرأها مع المعوذتين دبر الصلاة، وعند النوم  
كان يجمع كفيه فينثف فيهما، ثم يقرأ بهذه السور  
الثلاث، ويمسح وجهه وما استقبل من جسده، وكان  
إذا مرض فعل مثل ذلك، وأمر بقراءتها ثلاثًا في  
الصباح والمساء.

ومما جاء في فضل سورة الإخلاص: عن أنس  
رضي الله عنه قال: كان رجلٌ من الأنصار يؤمهم في  
مسجد قباء، فكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في  
الصلاة مما يقرأ به افتتح بـ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» حتى  
يفرغ منها، ثم يقرأ سورة أخرى معها، وكان يصنع  
ذلك في كل ركعة، فكلّمه أصحابه فقالوا: إنك تفتتح  
بهذه السورة، ثم لا ترى أنها تجزئك حتى تقرأ  
باخرى، فإما أن تقرأ بها، وإما أن تدعها وتقرأ  
باخرى، فقال: ما أنا بتاركها، وإن أحببتكم أن أؤمكم  
بذلك فعلت، وإن كرهتم تركتكم، وكانوا يرون أنه من  
أفضلهم، وكرهوا أن يؤمهم غيره، فلما اتّاهم النبي  
ﷺ أخبروه الخبر، فقال: يا فلان، ما يمنعك أن تفعل  
ما يأمرك به أصحابك؟ وما يحملك على لزوم هذه  
السورة في كل ركعة؟ فقال: إني أحبها. قال: حبك  
إياها أدخلك الجنة، [أخرجه الترمذي وصححه الألباني  
وأخرجه البخاري تعليقاً].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول  
الله ﷺ: «احشُدُوا فَإِنِّي سَاقِرٌ عَلَيْكُمْ ثَلَاثَ الْقُرَآنِ».  
فَحَشَدٌ مَنْ حَشَدٌ، ثُمَّ خَرَجَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ: «قُلْ هُوَ  
اللَّهُ أَحَدٌ» ثُمَّ دَخَلَ، فَقَالَ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ: قَالَ رَسُولُ



القرآن كله، من أوله إلى آخره، توحيد، فإنه: «إما خبر عن الله وأسمائه وصفاته، وهو التوحيد العلمي الخبري، وإما دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له، وخلف ما يُعبد من دونه، فهو التوحيد الإرادي الطلبي، وإما أمر ونهي والزام بطاعته، فنلك من حقوق التوحيد ومكملاته، وإما خبر عن إكرامه لأهل توحيد، وما فعل بهم في الدنيا، وما يكرمهم به في الآخرة، فهو جزء توحيد، وإما خبر عن أهل الشرك، وما فعل بهم في الدنيا من النكال، وما يحل بهم في العقبى من العذاب، فهو جزء من حكم التوحيد، فالقرآن كله في التوحيد وحقوقه وجزأته، وفي شأن الشرك وأهله وجزأته». [شرح الطحاوية: ٨٨]

والتوحيد ثلاثة أقسام: توحيد الربوبية، وتوحيد الألوهية، وتوحيد الأسماء والصفات، وقل هو الله أحد، قد اشتملت على توحيد الأسماء والصفات، فكانت ثلث القرآن، والله أعلم.

**هو الله أحد** أحد في ذاته فلا ثاني له، واحد في صفاته فلا شبيه ولا نظير له، واحد في أفعاله فلا شريك له، ولا راد لقضائه، ولا معقب لحكمه، ولا غالب لأمره، «إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون» [يس: ٨٢]

**أحد** قالوا في تفسير الصمد، الذي لا جوف له، الذي يصمد إليه الخلائق في حوائجهم ومسائلهم، الباقي بعد فناء خلقه، السيد الذي قد كمل في سؤده، والشريف الذي قد كمل في شرفه، والعظيم الذي قد كمل في عظمته، والحليم الذي قد كمل في حلمه، والعليم الذي قد كمل في علمه، والحكيم الذي قد كمل في حكمته، وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسؤد، وكلها الفاظ صحيحة، وكلها صفات ربنا الصمد سبحانه

**لم يلد ولم يولد** يعني: ما كان لله من ولد؛ وما كان له من والد، وإنما قدم في الولد على نفي الوالد، والأصل العكس، لأنه لم يدع أحد البتة أن لله والداً، وإنما ادعى قوم أن لله ولداً، «وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله تلك قولهم» «فأما نبيهم فقولوا قول الناس كفوا من لنزل قائلهم الله أنى يؤفكون» [النوبة: ٣٠]

كما أن مشركي العرب ادعوا أن الملائكة بنات الله من امرأة من الجنة، وجعلوا بينه وبين الجنة سببا، [الصفات: ١٥٨]، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً، ولقد كثر في القرآن نفي الولد عن الله سبحانه، ودم النبي قالوا نلك قال تعالى: «الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً» (١) فيما لينبر بألسنة شبيداً من لئنة ويمشتر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً (٢) ما كتب فيه أبداً (٣)

ويمشتر الذين قالوا اتخذ الله ولداً (٤) ما لهم به من علم ولا لبيانهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم أن يقولوا إلا كذباً، [الكهف: ٥٠]، وقالوا اتخذ الرحمن ولداً (٨٨) لقد جئتم شيئا أبداً (٨٩) يكاد السحاب يتخطر منه وتتشق الأرض وتخر الجبال همداً (٩٠) أن دعوا للرحمن ولداً (٩١) وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً (٩٢) إن كل من في السماوات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً، [مريم: ٨٨-٩٣]، فليس به حاجة إلى الولد، وكل من في السماوات والأرض له عبد، كما قال تعالى: «قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغني له ما في السماوات وما في الأرض إن عندكم من سلطان بهذا تقولون على الله ما لا تعلمون» (٩٤)، قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون (٩٥) متاع في الدنيا ثم أينما مرجعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون، [يونس: ٦٩-٧٠]، فالغني الذي له ما في السماوات وما في الأرض لا يحتاج إلى ولد، إن الإنسان يحتاج إلى الولد ليبقى ذكره بولده بعد موته، والله حي لا يموت، والإنسان يحتاج إلى الولد ليأكل من كسبه ويستغني به، والله هو الذي يطعم ولا يطعم، وهو الرزاق ذو القوة المتين، وهو الغني الذي له ما في السماوات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى، [طه: ٦٨]

والإنسان يحتاج إلى الولد ليشكر به من بده ويقوى به من ضعف، والله هو القاهر فوق عباده، **ولم يكن له كفواً أحد** ليس له ند ولا نظير، ولا شبيه ولا عديل، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، [الشورى: ١١]

عن بريدة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول: اللهم إني أسألك بأنني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت، الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، فقال: «والذي نفسي بيده، لقد سأل الله باسمه الأعظم الذي إذا دعي به أجابه وإذا سُئِلَ به أعطى» [الترمذي: ٣٥٤٢، وأبو داود: ١٤٧٩، وابن ماجه: ٣٨٥٧]

اللهم إني أسألك بأنني أشهد أنك أنت الله، لا إله إلا أنت الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، أن تغفر لنا ذنوبنا، وتكفر عنا سيئاتنا، وأن تدخلنا الجنة مع الأبرار، وأن تخرجنا مما نحن فيه، اللهم ارفع مفتك وعصيتك عنا، ولا تسلط علينا مسلمين، ووحده صفوفهم، وقو شوكتهم وعزيمتهم، وأعنه على ذكرك وشركك وحسن عبادتك، وهي لهم من أمرهم رشداً، اللهم من أراد الإسلام والمسلمين بخير فوفقه لكل خير، ومن أرادهم بسوء فخذله

عزير محمد

والحمد لله رب العالمين

# صيام سرر شعبان



تذكريا حسيني محمد

شعبان إشارة منه إلى أن ذلك لا يختص بشعبان، بل يؤخذ من الحديث النذب إلى صيام أواخر كل شهر ليكون عادة للمكلف، فلا يعارضه النهي عن تقدم رمضان بيوم أو يومين، لقوله فيه: «إلا رجل كان بصوم صوماً قليصمه».

قوله: «أنه سألته أو سأل رجلاً وعمران يسمع» بين الحافظ ابن حجر أن الشك من مطرف بن عبد الله، فإن ثابتاً رواه عنه ينحوه على الشك أيضاً أخرجه مسلم، وأخرجه من وجهين آخرين عن مطرف بدون شك على الإبهام (أنه قال رجل) زاد أبو عوانة في مستخرجه: «من أصحابه» ورواه الإمام أحمد من طريق سليمان التيمي به قال لعمران: بغير شك.

قوله: «يا فلان» كذا للاكثر، وفي نسخة من رواية أبي نر: «يا أبا فلان» بإداة الكنية.

قوله: «أما صمت سرر هذا الشهر» في رواية مسلم عن شيبان عن مهدي: «سرة» بضم السين وتشديد الراء بعدها هاء. قال النووي في شرح مسلم: هكذا هو في جميع النسخ (من سرة هذا الشهر بالهاء بعد الراء). وتعبه الحافظ ابن حجر بقوله: «والذي رأيته في رواية أبي بكر بن ياسر الجبائي، ومن خطه نقلت «سرر هذا الشهر» كبقية الروايات، وفي رواية ثابت المنكورة «اصمت من سرر شعبان شيئاً» قال: لا.

قوله: «قال: أظنه يعني رمضان، هذا الظن من أبي النعمان: لتصريح البخاري في آخره بأن ذلك لم يقع في رواية الصلت، وكان ذلك وقع من أبي النعمان لما حدث به البخاري، وإلا فيقد رواه الجوزقي من طريق أحمد بن يوسف السلمي عن أبي النعمان بدور ذلك، وهو الصواب».

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على نبي الهدى والرحمة بسبب محمد وآله وصحبه أجمعين والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد

عن عمران بن حصين رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه سألته - أو سأل رجلاً وعمران يسمع - فقال: «يا فلان، أما صمت سرر هذا الشهر» قال: أظنه يعني رمضان. قال الرجل: لا، يا رسول الله. قال: «فإذا أفطرت فصم يومين».

لم يقل الصلت: أظنه يعني رمضان. قال أبو عبد الله (يعني البخاري): وقال ثابت عن مطرف عن عمران عن النبي ﷺ «من سرر شعبان».

هذا الحديث أخرجه الإمام البخاري في صحيحه في كتاب الصوم (باب الصوم من آخر الشهر) برقم (١٩٨٣)، وأخرجه الإمام مسلم في الصحيح في كتاب الصيام (باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس) برقم (١١٦١)، وفي باب «صوم سرر شعبان» حديث (١٩٩ في الصيام).

كما أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» بالأرقام (٤٤٦، ٤٤٣، ٤٣٩، ٤٢٨ / ٤) وأخرجه الإمام أبو داود في كتاب الصوم، باب في التقديم برقم (٢٣٢٨)، وأخرجه الإمام الدارمي في سننه في كتاب الصوم باب (٣٥)، (الصوم من سرر الشهر) برقم (١٧٤٢).

أورد البخاري هذا الحديث تحت باب الصوم من آخر الشهر؛ قال الحافظ في الفتح: قال الزين بن الحبير: أطلق الشهر، وإن كان الذي ينحر من الحديث أنه شهر معبد وهو





### هل بصيام آخر شعبان؟

لقد ورد النهي عن تقديم رمضان بصيام يوم أو يومين كما في حديث أبي هريرة المتفق عليه عن النبي ﷺ قال : « لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صوماً فليصم ذلك اليوم » (خ: ١٩١٤، م: ١٠٨٢)، وفي الترمذي عن أبي هريرة أيضاً قال : قال النبي ﷺ : « لا تقدموا الشهر بيوم ولا بيومين إلا أن يوافق ذلك صوماً كان يصومه أحدكم، صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غم عليكم فعبدوا ثلاثين ثم افطروا » . قال الترمذي عقب روايته: حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم : كرهوا أن يتعجل الرجل بصيام قبل دخول شهر رمضان لمعنى رمضان ، وإن كان رجل يصوم صوماً فوافق صيامه ذلك فلا بأس به عندهم . ونقل صاحب تحفة الأحوذى عن السيوطي . قوله : إنما نهى عن فعل ذلك لئلا يصوم احتياطاً لاحتمال أن يكون من رمضان ، وهو معنى قول المصنف «معنى رمضان» ، وإنما ذكر اليومين لأنه قد يحصل الشك في يومين بحصول الغيم أو الظلمة في شهرين أو ثلاثة، فلذلك عقب ذكر اليوم باليومين.

قال : والحكمة في النهي أن لا يختلط صوم الفرض بصوم نفل قبله ولا بعده حذراً مما صنعت النصارى في الزيادة على ما افترض عليهم براهم القاسد . اهـ .

وقال الحافظ في الفتح : والحكمة فيه - أي في النهي عن الصوم قبل رمضان بيوم أو يومين - التقوي بالفطر لرمضان ليدخل فيه بقوة ونشاط ، وهذا فيه نظر لأن مقتضى الحديث أنه لو تقدمه بصيام ثلاثة أيام أو أربعة أيام جاز . وقيل : الحكمة فيه خشية اختلاط النفل بالفرض ، وفيه نظر أيضاً لأنه يجوز لمن له عادة كما في الحديث . وقيل : لأن الحكم علق بالرؤية ، فمن تقدمه بيوم أو يومين فقد حاول الطعن في ذلك الحكم ، وهذا هو المعتمد ، ومعنى الاستثناء أن من كان له ورد فقد أذن له فيه لأنه اعتاده والفقه ، وترك المالوف شديد ، وليس ذلك من استقبال رمضان في شيء ، قال : ويلتحق بذلك القضاء والنذر لوجوبهما بالأدلة القطعية على وجوب الوفاء بهما ، وفي الحديث رد على من يرى تقديم الصوم على الرؤية

الحميدي عن البخاري أنه قال : إن شعبان أصبح ، وقيل : إن ذلك ثابت في بعض الروايات في الصحيح ، وقال الخطابي : ذكر رمضان هنا وهم : لأن رمضان يتعين صوم جميعه ، وكذا قال الداودي وابن الجوزي ، ورواه مسلم أيضاً من طريق ابن أخي مطرف بلفظ : «هل صمت من سرر هذا الشهر شيئاً؟» ، يعني شعبان . قال : ويحتمل أن يكون قوله : «رمضان» في قوله : «يعني رمضان» ظرفاً للقول الصابر منه ﷺ - أي كان هذا القول في رمضان - وليس ظرفاً لصيام المخاطب بذلك ، فيوافق رواية الجريدي عن مطرف ، فإن فيها عند مسلم : «فإذا افطرت من رمضان فصم يومين مكانه» .

قال الحافظ ما ملخصه : السررُ بفتح السين المهملة ويجوز كسرهما جمع سرّة . ويقال أيضاً سرار بفتح أوله وكسره ، ورجح الفراء الفتح ، وهو الاستسار .

### رد المراد بالسرور

قال أبو عبيد والجمهور : المراد بالسرر هنا آخر الشهر، وذلك لاستسار القمر فيها وهي ليلة ثمان وعشرين وتسع وعشرين وثلاثين . ونقل الخطابي عن الأوزاعي هذا كالجمهور . ونقل أبو داود عن الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز أن سرره أوله .

وقيل السرر وسط الشهر . حكاه أبو داود أيضاً ورجحه بعضهم ، ووجهه بأن السرر جمع سرّة ، وسرّة الشيء وسطه ، ويؤيده النذب إلى صيام الأيام البيض وهي وسط الشهر ، وأنه لم يرد في صيام آخر الشهر نذب ، بل ورد فيه نهى خاص وهو آخر شعبان لمن صامه لأجل رمضان ، ورجحه النووي بأن مسلماً أقر الرواية التي فيها سرّة هذا الشهر عن بقية الروايات وأردف بها الروايات التي فيها الحض على صيام البيض وهي وسط الشهر كما تقدم .

قال الحافظ : لكنني لم أراه في جميع طرق الحديث باللفظ الذي ذكره وهو «سرّة» بل هو عند أحمد من وجهين بلفظ «سرار» ، وأخرجه من طرق عن سليمان التيمي في بعضها «سرر» ، وفي بعضها «سرار» وهذا يدل على أن المراد آخر الشهر .



كالرافضة، ورد على من قال بجواز النفل المطلق .  
أي هي آخر شعبان .

### الصيام في النصف الثاني من شعبان

في حديث النهي عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين منع إنشاء الصوم قبل رمضان إذا كان لأجل الاحتياط ، فإن زاد على ذلك - قال الحافظ - : فمفهومه الجواز ، وقيل بمتد المنع إلى ما قبل ذلك ، وبه قطع كثير من الشافعية ، واجابوا عن الحديث بأن المراد منه التقديم بالصوم فحيث وجد منع ، وقالوا : إنما اقتصر على يوم أو يومين لأنه الغالب ممن يقصد ذلك ، وقالوا : أمد المنع إلى السادس عشر من شعبان لحديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : «إذا انتصف شعبان فلا تصوموا حتى يكون رمضان» (أخرجه أحمد وأصحاب السنن الأربعة ، وصححه الألباني في صحيح الجامع برقم ٣٩٧) .

قال الحافظ : وصححه ابن حبان وغيره ، وقال الروائي من الشافعية : يحرم التقدم بيوم أو يومين لحديث النهي عن تقدم رمضان بصوم يوم أو يومين ، وسكره التقدم من نصف شعبان للحديث الآخر . وقال الجمهور : يجوز الصوم تطوعاً بعد النصف من شعبان ، وضعفوا الحديث الوارد فيه ، أنكره أحمد وابن معين ، وقد استدل البيهقي بحديث النهي عن التقدم على ضعفه . فقال : الرخصة في ذلك بما هو أصح من حديث العلاء ، وكذا صنع قبله الطحاوي ، واستظهر بحديث عمران بن حصين «الذي معنا في بداية المقال» ، ثم جمع بين الحديثين بأن حديث العلاء محمول على من يضعفه الصوم ، وحديث النهي عن تقدم رمضان مخصوص بمن يحتاط بزعمه لرمضان وهو جمع حسن . اهـ .

### صيام النبي ﷺ في شعبان

عن أم المؤمنين عائشة زوج النبي ﷺ ورضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يصوم حتى نقول : لا يفطر ، ويفطر حتى نقول : لا يصوم ، وما رأيت النبي ﷺ استكمل صيام شهر إلا رمضان ، وما رأيته أكثر صياماً منه في شعبان . (متفق عليه) .

وعنها رضي الله عنها قالت : لم يكن النبي

ﷺ يصوم شهراً أكثر من شعبان ، فإنه كان يصوم شعبان كله ، وكان يقول : «خذوا من العمل ما تطيقون ، فإن الله لا يمل حتى تعملوا» . وأحب الصلاة إلى النبي ﷺ ما نوى عليه وإن قل . وكان إذا صلى صلاة داوم عليها . (متفق عليه) .

وقد ورد الحديثان عن أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها أخرجهما النسائي ، وقال الترمذي عقب طريق سالم بن أبي الجعد لهذا الحديث : هذا إسناد صحيح ، ويحتمل أن يكون أبو سلمة - أي ابن عبد الرحمن - رواه عن كل من عائشة وأم سلمة . قال الحافظ في الفتح : ويؤيد هذا أن محمد بن إبراهيم التيمي رواه عن أبي سلمة عن عائشة تارة وعن أم سلمة تارة أخرى ، أخرجه النسائي . وقول عائشة : كان يصوم شعبان إلا قليلاً ، وقولها : بل كان يصوم شعبان كله ، معنى ذلك أنه ﷺ كان يصوم معظم شعبان ، وقد نقل الترمذي عن ابن المبارك أنه قال : جائز في كلام العرب إذا صام أكثر الشهر أن يقول صام الشهر كله . ويقال : قام فلان ليلته اجمع ، ولعله قد نعشى واشتغل ببعض أمره ، قال الترمذي : كان ابن المبارك جمع بين الحديثين بذلك . قال الحافظ عقب نقله لهذا الكلام : وحاصله أن الرواية الأولى مفسرة للتأنيف مخصصة لها ، وأن المراد بالكل الأكثر وهو مجاز قليل الاستعمال ، واستبعده الطيبي ، قال : لأن الكل تأكيد لإرادة الشمول وبغض التجوز ، فتفسيره ببعض منافي له ، قال : فيحمل على أنه كان يصوم شعبان كله تارة ، ويصوم معظمه أخرى ، لئلا يتوهم أنه واجب كله كرمضان ، وقيل : المراد بقولها : «كله» ، أنه كان يصوم من أوله تارة ومن آخره أخرى ، ومن أثنائه طوراً ، فلا يخلو شيئاً منه من صيام ولا يخص بعضه بصيام دون بعض .

وصوب الحافظ هذا ، وقال : ويؤيده رواية عبد الله بن شقيق عن عائشة عند مسلم وسعد بن هشام عنها عند النسائي ولفظه : «ولا صام شهراً كاملاً قط منذ قدم المدينة غير رمضان» .

وقد اختلف العلماء في الحكمة في إكثاره ﷺ من الصوم في شعبان على أقوال : منها : أولاً : قيل : كان يشتغل عن صوم الثلاثة الأيام من كل شهر لسفر أو غيره فتجتمع فيفضيها في



شعبان.

ثانياً : وقيل : كان يصنع ذلك لتعظيم رمضان.  
ثالثاً : وقيل : إن الحكمة في ذلك أن نساهم كن  
يقضين ما عليهن من رمضان في شعبان فيصوم  
معهن.

رابعاً : وقيل الحكمة في ذلك أنه يعقبه رمضان  
وصومه مفترض - وكان يصوم في شعبان قدر ما  
يصوم في شهرين غيره لما يفوته من التطوع بذلك  
في أيام رمضان.

خامساً : قال الحافظ : والأولى في ذلك ما جاء  
في حديث أصح مما مضى - يشير إلى أحاديث  
ضعيفة أيد بها أصحاب الأموال الساذجة أفوالهم  
- أخرجه أبو داود والسنائي وصححه ابن خزيمة  
عن أسامة بن زيد قال : « ذلك شهر يغفل الناس عنه  
بين رجب ورمضان ، وهو شهر ترفع فيه الأعمال  
إلى رب العالمين ، فأحب أن يرفع عملي وأنا  
صائم ».

#### ما ابتدعه الناس في ليلة النصف من شعبان

كتب الشيخ أحمد عبد الرحمن البنا - صاحب  
الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل  
الشمساني - وهو والد الأستاذ حسن البنا رحمه  
الله ، وكذلك والد جمال البنا المخرب الكبير ،  
ولبت أولاده اقتنوا به في تمسكه بالسنة ونجد  
البدعة وهي جهوده في حديث رسول الله ﷺ -  
كتب محذراً مما ابتدعه الناس في ليلة النصف من  
شعبان قال : أعلم أرشدني الله وإياك إلى العمل  
بكتابه وسنة رسوله ﷺ أن ليلة النصف من  
شعبان فاضلة ، ورد في فضلها أحاديث لا بأس  
بها ، وقد تغالى الناس في فضائل ليلة النصف  
من شعبان فأوردوا فيها أحاديث بعضها شديد  
الضعف ، وبعضها موضوع لا أصل له ، وابتدعوا  
لها بدعا شتى ، لم ترد في كتاب الله ولا سنة  
رسوله ﷺ ، والدين بريء منها ، فمن الأحاديث  
الشديدة الضعف ، ما رواه ابن ماجه في فضل  
صوم يوم النصف من شعبان عن علي رضي الله  
عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إذا كان ليلة النصف  
من شعبان فقوموا ليلها وصوموها نهارها ، فإن  
الله ينزل فيها لغروب الشمس إلى السماء الدنيا .  
فيقول : ألا من مستغفر فأغفر له ، ألا مسترزق  
فأرزقه ، ألا مبتلى فأعافيه ، ألا كذا ، ألا كذا ، حتى

يطلع الفجر .

هذا الحديث في سننه أبو بكر بن عبد الله بن  
محمد بن أبي سبرة القرشي العامري المدني : قيل  
اسمه عبد الله . وقيل : محمد ، وقد ينسب إلى  
جده ، رموه بالوضع - كذا في التفریب .

قال الذهبي في الميزان : ضعفه البخاري  
وغيره ، وروى عبد الله وصالح ابن الإمام أحمد  
عن أبيهما رحمهم الله ، قال : كان يضع الحديث ،  
وقال النسائي : متروك . اهـ .

ومن الأحاديث الموضوعة ما روي عن علي  
أيضا ، وفيه فإن أصبح في ذلك اليوم صائماً كان  
كصيام ستين سنة ماضية وستين سنة مستقبلية .  
أورده ابن الجوزي في «الموضوعات» ، وقال :  
موضوع وإسناده مظلم .

ومن البدع ما أحدثوه من صلاة مخصوصة  
وادعية وغيرها ما أنزل الله بها من سلطان ، ومن  
اقبحها الدعاء المسمى بدعاء ليلة النصف من  
شعبان الذي أوله : اللهم يا ذا المن ولا يمن عليك ،  
وهو يقرأ بعد صلاة المغرب ثلاث مرات مع سورة  
يس ، الأولى بفيه طول العمر ، والثانية بنية  
اتساع الرزق ، والثالثة بنية الاستعانة عن الناس .  
وقد عمت به البلوى في الفطر المصري فصار يقرأ  
علناً بأعلى صوت في مساجد الأوقاف فضلاً عن  
المساجد الأخرى ، ومن عظيم البلوى أن أئمة  
المساجد العلماء هم الذين يلقتونه للعوام  
فيردونه وراهم بأعلى صوت ، وفي ذاك الوقت  
تضيق المساجد بمن فيها لأنه لا يتخلف عنها أحد  
من المصلين وغيرهم إلا النادر لاعتقادهم أن قراءة  
هذا الدعاء تطيل العمر وتوسع الرزق ويغني عن  
الناس مع ما فيه من مخالفة كتاب الله عز وجل  
وسنة رسوله ﷺ والتخليط في قراءة سورة يس  
بعد الدعاء ، فلا حول ولا قوة إلا بالله .

اللهم أرشد العلماء إلى العمل بكتابك واتباع  
سنة نبيك محمد ﷺ ليفتدي بهم العوام ويظهر  
رونق الإسلام .. آمين . اهـ .

وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله  
محمد وآله وصحبه أجمعين ، والحمد لله رب  
العالمين .

فقد تكلمنا في العدد السابق عن سنن الفطرة.  
فذكرنا المقصود بها وأهميتها في حياتنا، وأوردنا  
بعض الأحاديث التي بينت لنا تلك السنن، ثم بدأنا  
بالحديث عن قضاء الحاجة كاحد هذه السنن وما  
يتعلق به من أحكام، ونكمل في هذا العدد الحديث  
عن الآداب المتعلقة بقضاء الحاجة، فنقول وبالله  
التوفيق:

إن هناك آداباً على المسلم أن يتبعها عند قضاء  
الحاجة من بداية السروع فيها وحتى الانتهاء منها.  
نذكرها بحسب ترتيب أفعالها ونبدأ بالآداب التي

تراعى عند قضاء الحاجة في الأماكن المعدة لذلك:

١- أن لا يستصحب ما فيه ذكر الله تعالى: فعليه إذا  
أراد الدخول لقضاء الحاجة أن يضع ما معه من مصحف  
ونحوه خارج مكان قضاء الحاجة؛ لما روى عن أنس أن  
النبي ﷺ كان إذا دخل الخلاء وضع خاتمه، رواه  
أصحاب السنن الأربعة، وقال النسائي: هذا حديث غير  
محمول. وقال أبو داود: هذا حديث منكر، وضعفه غير  
واحد من أهل العلم، انظر ضعيف سنن أبي داود للألباني،  
وقد صححه الترمذي والمندري وغيرهما. انظر بدل الأوطار  
للسويسي ١ / ٢١٨.

فمن صحح الحديث وحسنه قال بالكراهة، ومن قال  
إنه لا يصح قال بعدم الكراهة، لكن الأفضل أن لا يدخل  
مصطحباً ما فيه ذكر الله (الشرح الممتع للشيخ محمد بن صالح  
العثيمين ١ / ٩٠).

وأصح بعض أهل العلم لذلك بقوله تعالى: «وَمَنْ  
يُعْظَمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ» [الحج: ٣٠]. لأن  
دخول الخلاء بما فيه ذكر الله وخاصة المصحف فيه نوع  
من الإهانة، فإذا خاف الإنسان ضياع ذلك الشيء أو  
المصحف فلا حرج في حمله معه أثناء قضاء الحاجة دفعاً  
للضرر المترتب على ضياعه.

٢- الدعاء عند دخول الخلاء: فيبدأ بالتسمية ثم  
يستعيز بالله من الخبث والخبائث، والخبث جمع خبث  
وهم ذكوان الشياطين، والخبائث جمع خبيثة، وهن إناث  
الجن. أما دليل التسمية فما رواه علي بن إسي طالب رضي  
الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «ستر ما بين أعين الجن  
وعورات بني آدم إذا دخل أحدهم الخلاء أن يقول: بسم  
الله». (أخرجه الترمذي برقم ٦٠٦، وصححه الألباني).



## باب الفقه

### أحكام الطهارة

#### الحجامة السابعة

## سنن الفطرة



مجلد / جلد اول



وأما دليل الاستعاذة فما رواه انس بن مالك رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا دخل الخلاء قال: «اللهم إني أعوذ بك من الخبيث والخبائث». متفق عليه.

٣- أن يقدم رجله اليسرى عند الدخول: وهذا الأدب وإن لم يرد فيه نص خاص، إلا أنه من الآداب المتفق عليها بين أهل العلم، فقد قاسوه على غيره بقول الإمام النووي: وهذه قاعدة معروفة وهي أن ما كان من التكريم بدئي فيه باليمين، وخلافه باليسار (المجموع ٢ / ٩١)

وقال الشيخ ابن عثيمين: وهذه مسألة قياسية، فإذا كانت اليمين تقدم في باب التكريم كدخول المسجد، ولبس الثياب وغير ذلك، واليسرى تقدم في عكسه، كالخروج من المسجد فإنه ينبغي أن تقدم عند دخول الخلاء اليسرى. (الشرح المتع ١ / ٨٥ بتصرف).

٤- ألا يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض: والمراد هنا عدم كثف العورة مرة واحدة، بل شيئاً فشيئاً مبالغة في ستر العورة لما رواه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان إذا أراد الحاجة لا يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض. (رواه أبو داود برقم ١٤٤٠)

٥- ألا يتكلم أثناء قضاء الحاجة: لحديث المهاجر بن قنفذ رضي الله عنه: «أنه أتى النبي ﷺ وهو يبول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى توضع، ثم اعتذر إليه فقال: إني كرهت أن أذكر الله عز وجل إلا على طهر». (أو قال: على طهارة). (رواه أبو داود برقم ١٧٠٠)

وله شاهد من حديث ابن عمر عند مسلم، ولخني ذكرت هذا الحديث لما فيه من زيادة معنى. قال الشيخ ابن عثيمين: لا ينبغي أن يتكلم حال قضاء الحاجة إلا لحاجة كما قال الفقهاء رحمهم الله: كان يرشد أحداً أو كلمة أحد لا بد أن يرد عليه لو كان له حاجة في شخص وخاف أن ينصرف أو طلب ماء فلا يمس. (الشرح المتع ١ / ٩٥)

٦- ألا يبول في الماء للراكد: فينبغي للقاضي الحاجة ألا يقضي حاجته في الماء الراكد وهو الماء غير الجاري أي الذي لا يتحركه لما ثبت من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه نهى أن يبال في الماء الراكد. رواه مسلم. وللحديث شاهد في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً.

٧- ألا يبول في مستحمة: لما روى عبد الله بن مغفل رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا يبولن

أحدكم في مستحمة، ثم يتوضأ فيه فإن عامة الوسواس منه». (رواه أحمد في مسنده ٥ / ٥٦، وأبو داود ملقباً ثم يغتسل فيه وصححه الألباني، انظر: صحيح سنن أبي داود حديث رقم ٢٧٠٠).

قال الإمام الشوكاني: والحديث يدل على المنع من البول في محل الإغتسال لأنه يبقى أثره فإذا انتضح إلى المغتسل شيء من الماء بعد وقوعه على محل البول نجسه فلا يزال عند مباشرة الإغتسال متنجساً لذلك فيقضي به إلى الوسوسة التي علل النبي ﷺ النهي بها. وقد قيل إذا كان للبول مسلك ينفذ فيه فلا كراهة. (نيل الأوطار ١ / ٢٤٦).

قلت: إن هذا النهي لا يتوجه إلى أكثر الأماكن المعدة للاستحمام الآن لأنها لها مصارف فإذا بال فيها ثم اهربق على هذا البول الماء صار المكان طاهراً وجاز الإغتسال أو الوضوء فيه.

٨- ألا يبول قائماً: ذهب جمهور الفقهاء إلى كراهة البول قائماً لما ثبت من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: «من حدثكم أن النبي ﷺ كان يبول قائماً، فلا تصدقوه، وما كان يبول إلا قاعداً». (رواه الترمذي برقم ١٢، وابن ماجه برقم ٣٠٧).

ونذهب البعض وانتصر له ابن حجر في الفتح إلى جواز البول قائماً وقاعداً واحتجوا بما ثبت من حديث حذيفة رضي الله عنه قال: «أتى النبي ﷺ سبابة قوم فبال قائماً». متفق عليه. والسبابة هي المنزل والكناسة قال الحافظ ابن حجر: والأظهر أنه - أي النبي ﷺ - فعل ذلك لبيان الجواز، وكان أكثر أحواله البول عن قعود. وقد ثبت عن عمر وعلي وزيد بن ثابت وغيرهم أنهم بالوا قياماً، وهو دال على الجواز من غير كراهة إذا أمن الرشاش. (فتح الباري ١ / ٣٩٤)

٩- استقبال القبلة واستبصارها عند قضاء الحاجة: اختلف أهل العلم في هذه المسألة اخلافاً كبيراً حتى عد الإمام الشوكاني مذاهبهم فبلغت ثمانية. (انظر نيل الأوطار ١ / ٢٢٨)

نذكر منها أربعة لأنها أقواها دليلاً: المذهب الأول: لا يجوز استقبال القبلة واستبصارها لا في الصحارى ولا في البنيان، وهو قول أبي أيوب الأنصاري وبعض التابعين وهو المشهور عن أبي حنيفة وأحمد (فتح الباري لابن حجر ١ / ٢٩٦).

واحتجوا بالأحاديث الصحيحة الواردة في النهي عن الاستقبال والاستبصار كحديث أبي أيوب الأنصاري عن النبي ﷺ قال: «إذا أتيتم الغائط فلا

تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها، ولكن شرفوا أو عربوا». قال أبو أيوب: قدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت نحو الكعبة فنحرف عنها ونستغفر الله. متفق عليه.

وبحديث سلمان الفارسي السابق، وفيه: «نهانا رسول الله ﷺ أن نستقبل القبلة ببول أو غائط». رواه مسلم. وغير ذلك من الأحاديث الواردة في النهي. قالوا: لأن المنع ليس إلا لحرمة القبلة، وهذا المعنى موجود في الصحاري والبنیان، ولو كان مجرد الحائل كافياً لجاز في الصحاري لوجود الحائل من جبل أو واد أو غيرهما من أنواع الحائل. أميل الأوطار ١ / ٢٢٩ والمجموع للنووي ٢ / ١٩٦.

المذهب الثاني: الجواز في الصحاري والبنیان، وهو قول عروة بن الزبير وربيعة وداود الظاهري، واحتجوا بحديث جابر رضي الله عنه قال: نهى النبي ﷺ أن نستقبل القبلة ببول فرايته قبل أن يقبض بعام يستقبلها». رواه الخمسة، إلا النسائي، والحديث قد ضعفه غير واحد من أهل العلم، واحتجوا كذلك بحديث عائشة عند أحمد وابن ماجه وهو ضعيف أيضاً. قالوا: إن هذين الحديثين تاسخان للنهي الوارد في الأحاديث السابقة. (المجموع للنووي ٢ / ١٩٦).

المذهب الثالث: لا يجوز الاستقبال لا في الصحاري ولا في العمران ويجوز الاستدبار فيهما، وهو رواية عن أبي حنيفة وأحمد، واحتج أصحاب هذا الرأي بحديث سلمان السابق لأن النهي فيه عن الاستقبال فقط وليس عن الاستدبار. (المجموع للنووي ٢ / ٩٥، وفتح الباري ١ / ٢٢٦).

المذهب الرابع: وبه قال الجمهور مالك والشافعي، ورواية عن أحمد: يحرم الاستقبال والاستدبار في الصحاري ويجوز في البنیان، واحتجوا بحديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: «رقيت يوماً على بيت حفصة فرأيت النبي ﷺ على حاجته مستقبل الشام مستدبر الكعبة». متفق عليه. وبحديث عائشة وحديث جابر السابقين. (المجموع ٢ / ٩٦).

قال الحافظ ابن حجر في الفتح: وهو أصل الأقوال لإعماله جميع الأدلة (١ / ٢٩٦).

قلت: وإعمال الكلام أولى من إعماله قاعدة فقهية معروفة، ولا يلجأ إلى الترجيح إلا عند عدم إمكان الجمع بين الأدلة كما هو معلوم في الأصول. وقد رد كل فريق من أصحاب هذه الآراء على أدلة

المخالفين بما لا يتسع المقام لذكره

١٠- ألا يستنجي بيمينه: لما ثبت من نهيه ﷺ عن ذلك كما في حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه: نهانا - أي رسول الله ﷺ - أن نستقبل القبلة بغائط أو بول، أو أن نستنجي باليمين، ولما روى أبو قتادة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «لا يمسه أحدكم ذكره بيمينه وهو يبول، ولا يتمسح من الخلاء بيمينه». متفق عليه والنظر لمسلم.

١١- أن يقدم رجله اليمنى عند الخروج من الخلاء: لأنه إذا كان يستحب له الدخول بالرجل اليسرى فكذلك يستحب الخروج بالرجل اليمنى لأن هذا موضع تكريم كما سبق.

١٢- غسل اليد بعد الاستنجاء لإزالة ما علق بها من نجاسة أو رائحة كريهة: لما روى أبو هريرة رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ إذا أتى الخلاء أتيت بماء في ثوب، أو ركوة، فاستنجى ثم مسح يده على الأرض، ثم أتيت به إناء آخر فتوضأ. (رواه أبو داود برقم ٤٥).

فعلى المستنجي بعد انتهائه أن يغسل يده بماء وصابون أو نحو ذلك حتى يزيل ما علق بها من أذى. ١٣- الدعاء عند الخروج من الخلاء: لما روت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا خرج من الخلاء قال: غفرانك». رواه الخمسة إلا النسائي.

فيسن للمستنجي بعد للخروج من مكان قضاء الحاجة أن يقول: غفرانك. قال الشيخ ابن عثيمين: وهو مصدر منصوب بفعل محذوف تقديره: أسالك غفرانك. والمغفرة هي ستر الذنب والتجاوز عنه، ومناسبة قوله: غفرانك هنا: قيل: إن المناسبة أن الإنسان لما تخفف من أذية الجسم تذكر أذية الإثم فدعا الله أن يخفف عنه أذية الإثم كما من عليه بتخفيف أذية الجسم. (الشرح المنع ١ / ٨٤).

هذه أهم الآداب التي ينبغي أن يتحلى بها المستنجي عند قضاء الحاجة في الأماكن المعدة لذلك، وبعض هذه الآداب مطلوبة أيضاً عند قضاء الحاجة في الأرض الفضاء، إلا أن هناك آداباً تختص بقضاء الحاجة في الأرض الفضاء نذكرها أيضاً، فقد تدعو الحاجة إلى معرفتها عند البعض:

١- ألا يقضي الحاجة في مكان يتأذى منه الناس: نهى الشرع الحنيف عن التحلي في الأماكن التي تحصل اتصالاً مباشراً بمنافع الناس وطرقهم وشدد على عدم إيذائهم من خلال ذلك بالرائحة



والاستقذار والتنجيس لاستجلاب فاعل ذلك لعن الناس له. (قيس من هدي الصلاة ص ٣٧).

فقد ثبت في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «اتقوا اللاعنين قالوا: وما اللاعنان يا رسول الله؟ قال: الذي يتخلى في طريق الناس أو في ظلمهم». رواه مسلم.

وبما رواه معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اتقوا الملاعن الثلاثة: البراز في الموارد، وقارعة الطريق، والظل». (رواه أبو داود برقم ٢٦، وابن ماجه برقم ٣٢٨)

والملاعن: هي الأفعال التي تكون سبباً في لعن فاعلها، والموارد: هي طرق الماء وهو الماء الذي ترد عليه الناس من عين ونهر ونحو ذلك. ولقد رأينا أن إهمال هذا التوجيه النبوي قد أدى إلى إصابة أناس كثيرين بأمراض عدة كالجلهارسيا وغيرها، فإن الشرع الشريف فيه المحافظة على صحة الإنسان وعدم إيذائه، أو إيذاء غيره ولو بطريق غير مباشر، قال الأمير الصنعاني: وقارعة الطريق المراد الطريق الواسع الذي يقرعه الناس بآرجلهم، والمراد بالظل هنا مستظل الناس الذي اتخذوه مقبلاً ومناخاً يزلونهم ويقعدون فيه (اسل السلام ١ / ١٩٠)

٢- لا يبول في الحجر وبحوه. لما روي عن عبد الله بن سرجس رضي الله عنه أن النبي ﷺ «نهى أن يبال في الحجر». فقبل لقادة: فما بال الحجر؟ قال: كان يقال: إنها مساكن الجن. (رواه أحمد في مسنده ٥)

والحديث مختلف فيه فصحة البعض وضعفه البعض. وقد ذهب أكثر أهل العلة إلى كراهة البول في الحجر؛ لأن من يقضى حاجته قد يؤدي ما قد يوجد بهذه الجحور من الحيوانات، أو قد يتأذى هو منها

٣- عدم استئصال القبلة أو استدبارها. لما رجحنا من مذهب جمهور الفقهاء من القول بجواز الاستئصال والاستدبار في الأماكن المعدة للقضاء الحاجة وعدم جواز ذلك في الصحاري وغيرها من الأماكن غير المعدة لقضاء الحاجة

٤- أن يخاف مكاناً رخوا للقضاء حاجته. والمكان الرخو هو المكان اللين الذي لا صلابة فيه حتى يامن من رشاش البول؛ لما روي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إلى دمث إلى جنب حائط فيال وقال: إذا بال أحكم فليرتد لبوله». (رواه أحمد ٤ / ٣٩٦، وأبو داود، وانظر ضعيف سنن أبي

داود للالكاسي، حديث رقم ١)

قال الإمام الشوكاني: والحديث وإن كان ضعيفاً فأحاديث الأمر بالتنزه من البول تفيد ذلك. (نيل الأوطار ١ / ٢٤١). قال الإمام النووي: وهذا الأب متفق على استحبابه. قال أصحابنا: يطلب أرضاً لينة تراباً أو رملًا فإن لم يجد إلا أرضاً صلبة دقها بحجر لئلا يترشش عليه. (المجموع ٢ / ٩٨)

وقال الشيخ ابن عثيمين: فإن قيل لماذا يستحب الجواب أنه أسلم من رشاش البول، وإن كان الأصل عدم إصابته إيائه لكن ربما يفتح باب الوسواس وكثير من الناس يبتلى بالوسواس في هذه الحال، فيقول: اختس أن يكون قد رش ثم يبدأ النفس تعمل عملها حتى يبقى شاكاً في أمره. (الشرح الممتع ١ / ٨٧)

٥- أن يبتعد عند قضاء الحاجة عن الناس قدر المستطاع؛ لأن ذلك أحرى الأبراه الناس على تلك الحالة وكذلك حتى لا يشتم منه رائحة كريهة. روى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: خرجنا مع النبي ﷺ في سفر فكان لا يأتي البراز حتى يغيب فلا يرى. رواه ابن ماجه برقم (٣٣٥)، وأبى داود بلفظ: «كان إذا أراد البراز انطلق حتى لا يراه أحد». قال الإمام الشوكاني: والحديث يدل على مشروعية الابتعاد لقاضي الحاجة، والظاهر أن العلة إخفاء المستهجن من الخارج. (نيل الأوطار ١ / ٢٢٤)

٦- الاستتار عن أعين الناس: لما روى عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما قال: وكان أحب ما استتر به رسول الله ﷺ لحاجته هدياً أو حائش نخل. رواه مسلم

و«حائش نخل» معناه: حائط نخل.

قال الإمام الشوكاني: والهدف كل مرتفع من بناء أو كتيب رمل أو جبل، وحائش النخل جماعة، والحديث يدل على استحباب أن يكون قاضي الحاجة مستترا حال الفعل بما يمنع رؤية الغير له، وهو على تلك الصفة. (نيل الأوطار ١ / ٢٢٥).

هذا ما تيسر لنا جمعه من الأحكام والآداب المتعلقة بقضاء الحاجة، وسنوالي في الحلقات القادمة - إن شاء الله تعالى - الكلام عن باقي سنن الفطرة، وأسأل المولى عز وجل أن يجعل ذلك خالصاً لوجهه الكريم، فهو من وراء القصد وهو يهدي السبيل.

وإلى حلقة قادمة بإذن الله تعالى.





١٩٩٢ - عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، قال: حفظت من رسول الله ﷺ حديثاً لم أنسه بعد، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول آيات خروجنا ظلوع الشمس من مغربها، وخروج الدابة على الناس ضحى والله ما كانت قبل صاحبها فالأخرى على أثرها قريباً». د ١٩٩٢ ح ٢٩٩٠ ر ٣١٠ ح ٢٠٩

١٩٩٣ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يتبع الدجال من يهود أصبهان سبعون ألفاً عليهم الطيالة». م (٢٩٤٤)، ح (٦٧٩٨)، ج (١٣٤٣)

١٩٩٤ - عن هشام بن عمار رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من خلق آدم إلى قيام الساعة خلق أكبر من الدجال». د ٢٩٤٤ ح ١٢٢٥ ر ١٢٦٦ خبر من الدجال المراد فيه وعده وعده موكه

١٩٩٥ - عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «بادرُوا بالأعمال سبأ الدجال، والدُّخَان، ودابة الأرض، وظلوع الشمس من مغربها، وأضر العامة، وخويصة أحدكم». د ٢٩٤٤ ح ١٣١٠ ر وح ١٩٥٥ د ١٩٥١ و ح (٦٧٩٠)

١٩٩٦ - عن معقل بن يسار أن رسول الله ﷺ قال: «العنادة في الهرج كهجرة إلى». د ٢٩٤٤ ح ٣٠٣٢ و (٣٠٣٣)، ت (٢٢٠١)، ج (٢٩٨٥) (الهرج) المراد: الفتنة واختلاط أمور الناس.

١٩٩٧ - عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس». موعده وعده موكه

١٩٩٨ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان الأعراب إذا قدموا على رسول الله ﷺ سألوه عن الساعة متى الساعة - فنظر إلى أحدث إنسان منهم، فقال: «إن يعيش هذا لم ندركه الهرم». قامت عليكم ساعتكم، د ٢٩٥٧ (ساعتكم) المراد موكه

١٩٩٩ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: «الدنيا سجن المؤمن وجهه الكافر». د ٢٩٥٠ ح (٨٢٩٦)، (٩٠٦٥)، (١٠٢٩٢)، ت (٢٢٤٤)، ج (٤١١٣)، ح (٦٨٧)

٢٠٠٠ - عن مطرف عن أبيه رضي الله عنه قال: «نبت النبي ﷺ وهو يقرأ: «الهاكم البكا»، قال يقول ابن آدم مالي مالي، قال: وهل لك يا ابن آدم من مالك إلا ما أكلت فأفست، أو لبست فأبست، أو تصدقت فأبست». د ٢٩٥١ ح ١٦٣٠٥ ر ١٦٣٢٢ ١٦٣٢٦ ١٦٣٢٨ ٢٣:٢٢ ٣٥٤ - المحرم ١١٩٩ هـ ح ٣٣٢٨ ١٠١

٢٠٠١ - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يقول العبد مالي مالي، إنما له من ماله ثلاث ما أكل فأفنى، أو لبس فأفنى، أو أعطى فأفنى، وما سوى ذلك فهو داهب وباتكة للناس». د ٢٩٥١ ح ١٦٣٢٨ ١٠١

٢٠٠٢ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا فتحت عليكم فارس والروم أي قوم أنتم، قال عبد الرحمن بن عوف يقول كما أمرنا الله قال رسول الله ﷺ: «أو عبر ذلك تناسلوا ثم تنحسروا، ثم تندابرون، ثم ننحسرون، أو نحو ذلك، ثم تنطلقون في مساكن المهاجرين فتجعلون بعضهم على رقاب بعض». م (٢٩٩٦)، ج (٣٩٩٦)، ح (٦٨٨)

٢٠٠٣ - عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «إن الله يحب العبد التقي العتي الخفي». م (٢٩٦٥)، ح (٣٢٤٤)، م (٣٢٢٨)، م (٣ / ٣٨٨ / ٣٦٩)

٢٠٠٤ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: «أن كنا آل محمد ﷺ لخمكت شهراً ما نستوفد نهاراً إلا النضر والماء، متفق عليه واللفظ لمسلم». ج (٦٤٥٨)، م (٢٩٧٢)، ن (٢٤٧١)، ج (٤١٤٤)

٢٠٠٥ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: «لقد مات رسول الله ﷺ، وما شبع من خنز وزيت في يوم واحد مرتين». م (٢٩٧٤)، ح (٦٣٥٨)

٢٠٠٦ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «والذي نفسي بيده ما أشبع رسول الله ﷺ أهله ثلاثة أيام تناعا من خنز حنطة حتى فارق الدنيا، متفق عليه واللفظ لمسلم». ج ٥٣٤ د ٢٩٦٦ ح ٩٦١٨ ر ٢٣٥١٨ ح ٣٣٢٣ ح (٦٣٤٦)

٢٠٠٧ - عن سماك رضي الله عنه قال: سمعت البعنان بن بشير يقول: «السُّمُّ في طعام وشراب ما شئتَ لفت كان نعيمكم ﷺ وما نجد من الذل، ما يملأ به بطنه». د ٢٩٦٦ ح ١١٣٨٥ ر ٢٣٦٢٨ ح ٣٣٤٠ ر ٢٣٤١ ر ٢٣٤٢ ر ٢٣٤٣ ر ٢٣٤٤ ر ٢٣٤٥ ر ٢٣٤٦ ر ٢٣٤٧ ر ٢٣٤٨ ر ٢٣٤٩ ر ٢٣٥٠ ر ٢٣٥١ ر ٢٣٥٢ ر ٢٣٥٣ ر ٢٣٥٤ ر ٢٣٥٥ ر ٢٣٥٦ ر ٢٣٥٧ ر ٢٣٥٨ ر ٢٣٥٩ ر ٢٣٦٠ ر ٢٣٦١ ر ٢٣٦٢ ر ٢٣٦٣ ر ٢٣٦٤ ر ٢٣٦٥ ر ٢٣٦٦ ر ٢٣٦٧ ر ٢٣٦٨ ر ٢٣٦٩ ر ٢٣٧٠ ر ٢٣٧١ ر ٢٣٧٢ ر ٢٣٧٣ ر ٢٣٧٤ ر ٢٣٧٥ ر ٢٣٧٦ ر ٢٣٧٧ ر ٢٣٧٨ ر ٢٣٧٩ ر ٢٣٨٠ ر ٢٣٨١ ر ٢٣٨٢ ر ٢٣٨٣ ر ٢٣٨٤ ر ٢٣٨٥ ر ٢٣٨٦ ر ٢٣٨٧ ر ٢٣٨٨ ر ٢٣٨٩ ر ٢٣٩٠ ر ٢٣٩١ ر ٢٣٩٢ ر ٢٣٩٣ ر ٢٣٩٤ ر ٢٣٩٥ ر ٢٣٩٦ ر ٢٣٩٧ ر ٢٣٩٨ ر ٢٣٩٩ ر ٢٤٠٠ ر ٢٤٠١ ر ٢٤٠٢ ر ٢٤٠٣ ر ٢٤٠٤ ر ٢٤٠٥ ر ٢٤٠٦ ر ٢٤٠٧ ر ٢٤٠٨ ر ٢٤٠٩ ر ٢٤١٠ ر ٢٤١١ ر ٢٤١٢ ر ٢٤١٣ ر ٢٤١٤ ر ٢٤١٥ ر ٢٤١٦ ر ٢٤١٧ ر ٢٤١٨ ر ٢٤١٩ ر ٢٤٢٠ ر ٢٤٢١ ر ٢٤٢٢ ر ٢٤٢٣ ر ٢٤٢٤ ر ٢٤٢٥ ر ٢٤٢٦ ر ٢٤٢٧ ر ٢٤٢٨ ر ٢٤٢٩ ر ٢٤٣٠ ر ٢٤٣١ ر ٢٤٣٢ ر ٢٤٣٣ ر ٢٤٣٤ ر ٢٤٣٥ ر ٢٤٣٦ ر ٢٤٣٧ ر ٢٤٣٨ ر ٢٤٣٩ ر ٢٤٤٠ ر ٢٤٤١ ر ٢٤٤٢ ر ٢٤٤٣ ر ٢٤٤٤ ر ٢٤٤٥ ر ٢٤٤٦ ر ٢٤٤٧ ر ٢٤٤٨ ر ٢٤٤٩ ر ٢٤٥٠ ر ٢٤٥١ ر ٢٤٥٢ ر ٢٤٥٣ ر ٢٤٥٤ ر ٢٤٥٥ ر ٢٤٥٦ ر ٢٤٥٧ ر ٢٤٥٨ ر ٢٤٥٩ ر ٢٤٦٠ ر ٢٤٦١ ر ٢٤٦٢ ر ٢٤٦٣ ر ٢٤٦٤ ر ٢٤٦٥ ر ٢٤٦٦ ر ٢٤٦٧ ر ٢٤٦٨ ر ٢٤٦٩ ر ٢٤٧٠ ر ٢٤٧١ ر ٢٤٧٢ ر ٢٤٧٣ ر ٢٤٧٤ ر ٢٤٧٥ ر ٢٤٧٦ ر ٢٤٧٧ ر ٢٤٧٨ ر ٢٤٧٩ ر ٢٤٨٠ ر ٢٤٨١ ر ٢٤٨٢ ر ٢٤٨٣ ر ٢٤٨٤ ر ٢٤٨٥ ر ٢٤٨٦ ر ٢٤٨٧ ر ٢٤٨٨ ر ٢٤٨٩ ر ٢٤٩٠ ر ٢٤٩١ ر ٢٤٩٢ ر ٢٤٩٣ ر ٢٤٩٤ ر ٢٤٩٥ ر ٢٤٩٦ ر ٢٤٩٧ ر ٢٤٩٨ ر ٢٤٩٩ ر ٢٥٠٠ ر ٢٥٠١ ر ٢٥٠٢ ر ٢٥٠٣ ر ٢٥٠٤ ر ٢٥٠٥ ر ٢٥٠٦ ر ٢٥٠٧ ر ٢٥٠٨ ر ٢٥٠٩ ر ٢٥١٠ ر ٢٥١١ ر ٢٥١٢ ر ٢٥١٣ ر ٢٥١٤ ر ٢٥١٥ ر ٢٥١٦ ر ٢٥١٧ ر ٢٥١٨ ر ٢٥١٩ ر ٢٥٢٠ ر ٢٥٢١ ر ٢٥٢٢ ر ٢٥٢٣ ر ٢٥٢٤ ر ٢٥٢٥ ر ٢٥٢٦ ر ٢٥٢٧ ر ٢٥٢٨ ر ٢٥٢٩ ر ٢٥٣٠ ر ٢٥٣١ ر ٢٥٣٢ ر ٢٥٣٣ ر ٢٥٣٤ ر ٢٥٣٥ ر ٢٥٣٦ ر ٢٥٣٧ ر ٢٥٣٨ ر ٢٥٣٩ ر ٢٥٤٠ ر ٢٥٤١ ر ٢٥٤٢ ر ٢٥٤٣ ر ٢٥٤٤ ر ٢٥٤٥ ر ٢٥٤٦ ر ٢٥٤٧ ر ٢٥٤٨ ر ٢٥٤٩ ر ٢٥٥٠ ر ٢٥٥١ ر ٢٥٥٢ ر ٢٥٥٣ ر ٢٥٥٤ ر ٢٥٥٥ ر ٢٥٥٦ ر ٢٥٥٧ ر ٢٥٥٨ ر ٢٥٥٩ ر ٢٥٦٠ ر ٢٥٦١ ر ٢٥٦٢ ر ٢٥٦٣ ر ٢٥٦٤ ر ٢٥٦٥ ر ٢٥٦٦ ر ٢٥٦٧ ر ٢٥٦٨ ر ٢٥٦٩ ر ٢٥٧٠ ر ٢٥٧١ ر ٢٥٧٢ ر ٢٥٧٣ ر ٢٥٧٤ ر ٢٥٧٥ ر ٢٥٧٦ ر ٢٥٧٧ ر ٢٥٧٨ ر ٢٥٧٩ ر ٢٥٨٠ ر ٢٥٨١ ر ٢٥٨٢ ر ٢٥٨٣ ر ٢٥٨٤ ر ٢٥٨٥ ر ٢٥٨٦ ر ٢٥٨٧ ر ٢٥٨٨ ر ٢٥٨٩ ر ٢٥٩٠ ر ٢٥٩١ ر ٢٥٩٢ ر ٢٥٩٣ ر ٢٥٩٤ ر ٢٥٩٥ ر ٢٥٩٦ ر ٢٥٩٧ ر ٢٥٩٨ ر ٢٥٩٩ ر ٢٦٠٠ ر ٢٦٠١ ر ٢٦٠٢ ر ٢٦٠٣ ر ٢٦٠٤ ر ٢٦٠٥ ر ٢٦٠٦ ر ٢٦٠٧ ر ٢٦٠٨ ر ٢٦٠٩ ر ٢٦١٠ ر ٢٦١١ ر ٢٦١٢ ر ٢٦١٣ ر ٢٦١٤ ر ٢٦١٥ ر ٢٦١٦ ر ٢٦١٧ ر ٢٦١٨ ر ٢٦١٩ ر ٢٦٢٠ ر ٢٦٢١ ر ٢٦٢٢ ر ٢٦٢٣ ر ٢٦٢٤ ر ٢٦٢٥ ر ٢٦٢٦ ر ٢٦٢٧ ر ٢٦٢٨ ر ٢٦٢٩ ر ٢٦٣٠ ر ٢٦٣١ ر ٢٦٣٢ ر ٢٦٣٣ ر ٢٦٣٤ ر ٢٦٣٥ ر ٢٦٣٦ ر ٢٦٣٧ ر ٢٦٣٨ ر ٢٦٣٩ ر ٢٦٤٠ ر ٢٦٤١ ر ٢٦٤٢ ر ٢٦٤٣ ر ٢٦٤٤ ر ٢٦٤٥ ر ٢٦٤٦ ر ٢٦٤٧ ر ٢٦٤٨ ر ٢٦٤٩ ر ٢٦٥٠ ر ٢٦٥١ ر ٢٦٥٢ ر ٢٦٥٣ ر ٢٦٥٤ ر ٢٦٥٥ ر ٢٦٥٦ ر ٢٦٥٧ ر ٢٦٥٨ ر ٢٦٥٩ ر ٢٦٦٠ ر ٢٦٦١ ر ٢٦٦٢ ر ٢٦٦٣ ر ٢٦٦٤ ر ٢٦٦٥ ر ٢٦٦٦ ر ٢٦٦٧ ر ٢٦٦٨ ر ٢٦٦٩ ر ٢٦٧٠ ر ٢٦٧١ ر ٢٦٧٢ ر ٢٦٧٣ ر ٢٦٧٤ ر ٢٦٧٥ ر ٢٦٧٦ ر ٢٦٧٧ ر ٢٦٧٨ ر ٢٦٧٩ ر ٢٦٨٠ ر ٢٦٨١ ر ٢٦٨٢ ر ٢٦٨٣ ر ٢٦٨٤ ر ٢٦٨٥ ر ٢٦٨٦ ر ٢٦٨٧ ر ٢٦٨٨ ر ٢٦٨٩ ر ٢٦٩٠ ر ٢٦٩١ ر ٢٦٩٢ ر ٢٦٩٣ ر ٢٦٩٤ ر ٢٦٩٥ ر ٢٦٩٦ ر ٢٦٩٧ ر ٢٦٩٨ ر ٢٦٩٩ ر ٢٧٠٠ ر ٢٧٠١ ر ٢٧٠٢ ر ٢٧٠٣ ر ٢٧٠٤ ر ٢٧٠٥ ر ٢٧٠٦ ر ٢٧٠٧ ر ٢٧٠٨ ر ٢٧٠٩ ر ٢٧١٠ ر ٢٧١١ ر ٢٧١٢ ر ٢٧١٣ ر ٢٧١٤ ر ٢٧١٥ ر ٢٧١٦ ر ٢٧١٧ ر ٢٧١٨ ر ٢٧١٩ ر ٢٧٢٠ ر ٢٧٢١ ر ٢٧٢٢ ر ٢٧٢٣ ر ٢٧٢٤ ر ٢٧٢٥ ر ٢٧٢٦ ر ٢٧٢٧ ر ٢٧٢٨ ر ٢٧٢٩ ر ٢٧٣٠ ر ٢٧٣١ ر ٢٧٣٢ ر ٢٧٣٣ ر ٢٧٣٤ ر ٢٧٣٥ ر ٢٧٣٦ ر ٢٧٣٧ ر ٢٧٣٨ ر ٢٧٣٩ ر ٢٧٤٠ ر ٢٧٤١ ر ٢٧٤٢ ر ٢٧٤٣ ر ٢٧٤٤ ر ٢٧٤٥ ر ٢٧٤٦ ر ٢٧٤٧ ر ٢٧٤٨ ر ٢٧٤٩ ر ٢٧٥٠ ر ٢٧٥١ ر ٢٧٥٢ ر ٢٧٥٣ ر ٢٧٥٤ ر ٢٧٥٥ ر ٢٧٥٦ ر ٢٧٥٧ ر ٢٧٥٨ ر ٢٧٥٩ ر ٢٧٦٠ ر ٢٧٦١ ر ٢٧٦٢ ر ٢٧٦٣ ر ٢٧٦٤ ر ٢٧٦٥ ر ٢٧٦٦ ر ٢٧٦٧ ر ٢٧٦٨ ر ٢٧٦٩ ر ٢٧٧٠ ر ٢٧٧١ ر ٢٧٧٢ ر ٢٧٧٣ ر ٢٧٧٤ ر ٢٧٧٥ ر ٢٧٧٦ ر ٢٧٧٧ ر ٢٧٧٨ ر ٢٧٧٩ ر ٢٧٨٠ ر ٢٧٨١ ر ٢٧٨٢ ر ٢٧٨٣ ر ٢٧٨٤ ر ٢٧٨٥ ر ٢٧٨٦ ر ٢٧٨٧ ر ٢٧٨٨ ر ٢٧٨٩ ر ٢٧٩٠ ر ٢٧٩١ ر ٢٧٩٢ ر ٢٧٩٣ ر ٢٧٩٤ ر ٢٧٩٥ ر ٢٧٩٦ ر ٢٧٩٧ ر ٢٧٩٨ ر ٢٧٩٩ ر ٢٨٠٠ ر ٢٨٠١ ر ٢٨٠٢ ر ٢٨٠٣ ر ٢٨٠٤ ر ٢٨٠٥ ر ٢٨٠٦ ر ٢٨٠٧ ر ٢٨٠٨ ر ٢٨٠٩ ر ٢٨١٠ ر ٢٨١١ ر ٢٨١٢ ر ٢٨١٣ ر ٢٨١٤ ر ٢٨١٥ ر ٢٨١٦ ر ٢٨١٧ ر ٢٨١٨ ر ٢٨١٩ ر ٢٨٢٠ ر ٢٨٢١ ر ٢٨٢٢ ر ٢٨٢٣ ر ٢٨٢٤ ر ٢٨٢٥ ر ٢٨٢٦ ر ٢٨٢٧ ر ٢٨٢٨ ر ٢٨٢٩ ر ٢٨٣٠ ر ٢٨٣١ ر ٢٨٣٢ ر ٢٨٣٣ ر ٢٨٣٤ ر ٢٨٣٥ ر ٢٨٣٦ ر ٢٨٣٧ ر ٢٨٣٨ ر ٢٨٣٩ ر ٢٨٤٠ ر ٢٨٤١ ر ٢٨٤٢ ر ٢٨٤٣ ر ٢٨٤٤ ر ٢٨٤٥ ر ٢٨٤٦ ر ٢٨٤٧ ر ٢٨٤٨ ر ٢٨٤٩ ر ٢٨٥٠ ر ٢٨٥١ ر ٢٨٥٢ ر ٢٨٥٣ ر ٢٨٥٤ ر ٢٨٥٥ ر ٢٨٥٦ ر ٢٨٥٧ ر ٢٨٥٨ ر ٢٨٥٩ ر ٢٨٦٠ ر ٢٨٦١ ر ٢٨٦٢ ر ٢٨٦٣ ر ٢٨٦٤ ر ٢٨٦٥ ر ٢٨٦٦ ر ٢٨٦٧ ر ٢٨٦٨ ر ٢٨٦٩ ر ٢٨٧٠ ر ٢٨٧١ ر ٢٨٧٢ ر ٢٨٧٣ ر ٢٨٧٤ ر ٢٨٧٥ ر ٢٨٧٦ ر ٢٨٧٧ ر ٢٨٧٨ ر ٢٨٧٩ ر ٢٨٨٠ ر ٢٨٨١ ر ٢٨٨٢ ر ٢٨٨٣ ر ٢٨٨٤ ر ٢٨٨٥ ر ٢٨٨٦ ر ٢٨٨٧ ر ٢٨٨٨ ر ٢٨٨٩ ر ٢٨٩٠ ر ٢٨٩١ ر ٢٨٩٢ ر ٢٨٩٣ ر ٢٨٩٤ ر ٢٨٩٥ ر ٢٨٩٦ ر ٢٨٩٧ ر ٢٨٩٨ ر ٢٨٩٩ ر ٢٩٠٠ ر ٢٩٠١ ر ٢٩٠٢ ر ٢٩٠٣ ر ٢٩٠٤ ر ٢٩٠٥ ر ٢٩٠٦ ر ٢٩٠٧ ر ٢٩٠٨ ر ٢٩٠٩ ر ٢٩١٠ ر ٢٩١١ ر ٢٩١٢ ر ٢٩١٣ ر ٢٩١٤ ر ٢٩١٥ ر ٢٩١٦ ر ٢٩١٧ ر ٢٩١٨ ر ٢٩١٩ ر ٢٩٢٠ ر ٢٩٢١ ر ٢٩٢٢ ر ٢٩٢٣ ر ٢٩٢٤ ر ٢٩٢٥ ر ٢٩٢٦ ر ٢٩٢٧ ر ٢٩٢٨ ر ٢٩٢٩ ر ٢٩٣٠ ر ٢٩٣١ ر ٢٩٣٢ ر ٢٩٣٣ ر ٢٩٣٤ ر ٢٩٣٥ ر ٢٩٣٦ ر ٢٩٣٧ ر ٢٩٣٨ ر ٢٩٣٩ ر ٢٩٤٠ ر ٢٩٤١ ر ٢٩٤٢ ر ٢٩٤٣ ر ٢٩٤٤ ر ٢٩٤٥ ر ٢٩٤٦ ر ٢٩٤٧ ر ٢٩٤٨ ر ٢٩٤٩ ر ٢٩٥٠ ر ٢٩٥١ ر ٢٩٥٢ ر ٢٩٥٣ ر ٢٩٥٤ ر ٢٩٥٥ ر ٢٩٥٦ ر ٢٩٥٧ ر ٢٩٥٨ ر ٢٩٥٩ ر ٢٩٦٠ ر ٢٩٦١ ر ٢٩٦٢ ر ٢٩٦٣ ر ٢٩٦٤ ر ٢٩٦٥ ر ٢٩٦٦ ر ٢٩٦٧ ر ٢٩٦٨ ر ٢٩٦٩ ر ٢٩٧٠ ر ٢٩٧١ ر ٢٩٧٢ ر ٢٩٧٣ ر ٢٩٧٤ ر ٢٩٧٥ ر ٢٩٧٦ ر ٢٩٧٧ ر ٢٩٧٨ ر ٢٩٧٩ ر ٢٩٨٠ ر ٢٩٨١ ر ٢٩٨٢ ر ٢٩٨٣ ر ٢٩٨٤ ر ٢٩٨٥ ر ٢٩٨٦ ر ٢٩٨٧ ر ٢٩٨٨ ر ٢٩٨٩ ر ٢٩٩٠ ر ٢٩٩١ ر ٢٩٩٢ ر ٢٩٩٣ ر ٢٩٩٤ ر ٢٩٩٥ ر ٢٩٩٦ ر ٢٩٩٧ ر ٢٩٩٨ ر ٢٩٩٩ ر ٣٠٠٠ ر ٣٠٠١ ر ٣٠٠٢ ر ٣٠٠٣ ر ٣٠٠٤ ر ٣٠٠٥ ر ٣٠٠٦ ر ٣٠٠٧ ر ٣٠٠٨ ر ٣٠٠٩ ر ٣٠١٠ ر ٣٠١١ ر ٣٠١٢ ر ٣٠١٣ ر ٣٠١٤ ر ٣٠١٥ ر ٣٠١٦ ر ٣٠١٧ ر ٣٠١٨ ر ٣٠١٩ ر ٣٠٢٠ ر ٣٠٢١ ر ٣٠٢٢ ر ٣٠٢٣ ر ٣٠٢٤ ر ٣٠٢٥ ر ٣٠٢٦ ر ٣٠٢٧ ر ٣٠٢٨ ر ٣٠٢٩ ر ٣٠٣٠ ر ٣٠٣١ ر ٣٠٣٢ ر ٣٠٣٣ ر ٣٠٣٤ ر ٣٠٣٥ ر ٣٠٣٦ ر ٣٠٣٧ ر ٣٠٣٨ ر ٣٠٣٩ ر ٣٠٤٠ ر ٣٠٤١ ر ٣٠٤٢ ر ٣٠٤٣ ر ٣٠٤٤ ر ٣٠٤٥ ر ٣٠٤٦ ر ٣٠٤٧ ر ٣٠٤٨ ر ٣٠٤٩ ر ٣٠٥٠ ر ٣٠٥١ ر ٣٠٥٢ ر ٣٠٥٣ ر ٣٠٥٤ ر ٣٠٥٥ ر ٣٠٥٦ ر ٣٠٥٧ ر ٣٠٥٨ ر ٣٠٥٩ ر ٣٠٦٠ ر ٣٠٦١ ر ٣٠٦٢ ر ٣٠٦٣ ر ٣٠٦٤ ر ٣٠٦٥ ر ٣٠٦٦ ر ٣٠٦٧ ر ٣٠٦٨ ر ٣٠٦٩ ر ٣٠٧٠ ر ٣٠٧١ ر ٣٠٧٢ ر ٣٠٧٣ ر ٣٠٧٤ ر ٣٠٧٥ ر ٣٠٧٦ ر ٣٠٧٧ ر ٣٠٧٨ ر ٣٠٧٩ ر ٣٠٨٠ ر ٣٠٨١ ر ٣٠٨٢ ر ٣٠٨٣ ر ٣٠٨٤ ر ٣٠٨٥ ر ٣٠٨٦ ر ٣٠٨٧ ر ٣٠٨٨ ر ٣٠٨٩ ر ٣٠٩٠ ر ٣٠٩١ ر ٣٠٩٢ ر ٣٠٩٣ ر ٣٠٩٤ ر ٣٠٩٥ ر ٣٠٩٦ ر ٣٠٩٧ ر ٣٠٩٨ ر ٣٠٩٩ ر ٣١٠٠ ر ٣١٠١ ر ٣١٠٢ ر ٣١٠٣ ر ٣١٠٤ ر ٣١٠٥ ر ٣١٠٦ ر ٣١٠٧ ر ٣١٠٨ ر ٣١٠٩ ر ٣١١٠ ر ٣١١١ ر ٣١١٢ ر ٣١١٣ ر ٣١١٤ ر ٣١١٥ ر ٣١١٦ ر ٣١١٧ ر ٣١١٨ ر ٣١١٩ ر ٣١٢٠ ر ٣١٢١ ر ٣١٢٢ ر ٣١٢٣ ر ٣١٢٤ ر ٣١٢٥ ر ٣١٢٦ ر ٣١٢٧ ر ٣١٢٨ ر ٣١٢٩ ر ٣١٣٠ ر ٣١٣١ ر ٣١٣٢ ر ٣١٣٣ ر ٣١٣٤ ر ٣١٣٥ ر ٣١٣٦ ر ٣١٣٧ ر ٣١٣٨ ر ٣١٣٩ ر ٣١٤٠ ر ٣١٤١ ر ٣١٤٢ ر ٣١٤٣ ر ٣١٤٤ ر ٣١٤٥ ر ٣١٤٦ ر ٣١٤٧ ر ٣١٤٨ ر ٣١٤٩ ر ٣١٥٠ ر ٣١٥١ ر ٣١٥٢ ر ٣١٥٣ ر ٣١٥٤ ر ٣١٥٥ ر ٣١٥٦ ر ٣١٥٧ ر ٣١٥٨ ر ٣١٥٩ ر ٣١٦٠ ر ٣١٦١ ر ٣١٦٢ ر ٣١٦٣ ر ٣١٦٤ ر ٣١٦٥ ر ٣١٦٦ ر ٣١٦٧ ر ٣١٦٨ ر ٣١٦٩ ر ٣١٧٠ ر ٣١٧١ ر ٣١٧٢ ر ٣١٧٣ ر ٣١٧٤ ر ٣١٧٥ ر ٣١٧٦ ر ٣١٧٧ ر ٣١٧٨ ر ٣١٧٩ ر ٣١٨٠ ر ٣١٨١ ر ٣١٨٢ ر ٣١٨٣ ر ٣١٨٤ ر ٣١٨٥ ر ٣١٨٦ ر ٣١٨٧ ر ٣١٨٨ ر ٣١٨٩ ر ٣١٩٠ ر ٣١٩١ ر ٣١٩٢ ر ٣١٩٣ ر ٣١٩٤ ر ٣١٩٥ ر ٣١٩٦ ر ٣١٩٧ ر ٣١٩٨ ر ٣١٩٩ ر ٣٢٠٠ ر ٣٢٠١ ر ٣٢٠٢ ر ٣٢٠٣ ر ٣٢٠٤ ر ٣٢٠٥ ر ٣٢٠٦ ر ٣٢٠٧ ر ٣٢٠٨ ر ٣٢٠٩ ر ٣٢١٠ ر ٣٢١١ ر ٣٢١٢ ر ٣٢١٣ ر ٣٢١٤ ر ٣٢١٥ ر ٣٢١٦ ر ٣٢١٧ ر ٣٢١٨ ر ٣٢١٩ ر ٣٢٢٠ ر ٣٢٢١ ر ٣٢٢٢ ر ٣٢٢٣ ر ٣٢٢٤ ر ٣٢٢٥ ر ٣٢٢٦ ر ٣٢٢٧ ر ٣٢٢٨ ر ٣٢٢٩ ر ٣٢٣٠ ر ٣٢٣١ ر ٣٢٣٢ ر ٣٢٣٣ ر ٣٢٣٤ ر ٣٢٣٥ ر ٣٢٣٦ ر ٣٢٣٧ ر ٣٢٣٨ ر ٣٢٣٩ ر ٣٢٤٠ ر ٣٢٤١ ر ٣٢٤٢ ر ٣٢٤٣ ر ٣٢٤٤ ر ٣٢٤٥ ر ٣٢٤٦ ر ٣٢٤٧ ر ٣٢٤٨ ر ٣٢٤٩ ر ٣٢٥٠ ر ٣٢٥١ ر ٣٢٥٢ ر ٣٢٥٣ ر ٣٢٥٤ ر ٣٢٥٥ ر ٣٢٥٦ ر ٣٢٥٧ ر ٣٢٥٨ ر ٣٢٥٩ ر ٣٢٦٠ ر ٣٢٦١ ر ٣٢٦٢ ر ٣٢٦٣ ر ٣٢٦٤ ر ٣٢٦٥ ر ٣٢٦٦ ر ٣٢٦٧ ر ٣٢٦٨ ر ٣٢٦٩ ر ٣٢٧٠ ر ٣٢٧١ ر ٣٢٧٢ ر ٣٢٧٣ ر ٣٢٧٤ ر ٣٢٧٥ ر ٣٢٧٦ ر ٣٢٧٧ ر ٣٢٧٨ ر ٣٢٧٩ ر ٣٢٨٠ ر ٣٢٨١ ر ٣٢٨٢ ر ٣٢٨٣ ر ٣٢٨٤ ر ٣٢٨٥ ر ٣٢٨٦ ر ٣٢٨٧ ر ٣٢٨٨ ر ٣٢٨٩ ر ٣٢٩٠ ر ٣٢٩١ ر ٣٢٩٢ ر ٣٢٩٣ ر ٣٢٩٤ ر ٣٢٩٥ ر ٣٢٩٦ ر ٣٢٩٧ ر ٣٢٩٨ ر ٣٢٩٩ ر ٣٣٠٠ ر ٣٣٠١ ر ٣٣٠٢ ر ٣٣٠٣ ر ٣٣٠٤ ر ٣٣٠٥ ر ٣٣٠٦ ر ٣٣٠٧ ر ٣٣٠٨ ر ٣٣٠٩ ر ٣٣١٠ ر ٣٣١١ ر ٣٣١٢ ر ٣٣١٣ ر ٣٣١٤ ر ٣٣١٥ ر ٣٣١٦ ر ٣٣١٧ ر ٣٣١٨ ر ٣٣١٩ ر ٣٣٢٠ ر ٣٣٢١ ر ٣٣٢٢ ر ٣٣٢٣ ر ٣٣٢٤ ر ٣٣٢٥ ر ٣٣٢٦ ر ٣٣٢٧ ر ٣٣٢٨ ر ٣٣٢٩ ر ٣٣٣٠ ر ٣٣٣١ ر ٣٣٣٢ ر ٣٣٣٣ ر ٣٣٣٤ ر ٣٣٣٥ ر ٣٣٣٦ ر ٣٣٣٧ ر ٣٣٣٨ ر ٣٣٣٩ ر ٣٣٤٠ ر ٣٣٤١ ر ٣٣٤٢ ر ٣٣٤٣ ر ٣٣٤٤ ر ٣٣٤٥ ر ٣٣٤٦ ر ٣٣٤٧ ر ٣٣٤٨ ر ٣٣٤٩ ر ٣٣٥٠ ر ٣٣٥١ ر ٣٣٥٢ ر ٣٣٥٣ ر ٣٣٥٤ ر ٣٣٥٥ ر ٣٣٥٦ ر ٣٣٥٧ ر ٣٣٥٨ ر ٣٣٥٩ ر ٣٣٦٠ ر ٣٣٦١ ر ٣٣٦٢ ر ٣٣٦٣ ر ٣٣٦٤ ر ٣

الحمد لله، والصلاة والسلام على  
رسول الله وعلى آله وصحبه ومن  
والاه، وبعد:

على هذا العدد نتكلم عن فوائد  
الآيتين الخمسين والحادية والخمسين  
من سورة آل عمران وهو قوله تعالى:  
وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ  
وَأَحْلَلْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ  
وَجَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
وَأَطِيعُوا (٥٠) إِنَّ اللَّهَ زَيْيٌّ وَرَبُّكُمْ  
فَاعْتَبِرُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ.

فوائد الآيتين

- ١- جاء عيسى ابن مريم عليه السلام  
بما يصديق به التوراة، لقوله تعالى:  
«وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» وقد سبق لنا أن  
معنى «مصدقًا» في قوله تعالى: «وَمُصَدِّقًا  
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ» كلمة ذات معنيين: الأول: أنه  
شاهد بصيق التوراة، وأنها حق.  
والثاني: أنه مطابق لما أخبر به، وإذا  
جاء الشيء مطابقًا لما أخبر به، فهذا  
تصديق شاهد بالصيق.
- ٢- جواز النسخ في الشرائع، لقوله:  
«وَأَحْلَلْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ» وهذا  
نسخ، والنسخ في الشرائع ثابت منذ نوح  
إلى محمد عليه الصلاة والسلام، وانكرت  
اليهود وجود النسخ وقالت: لا يمكن أن  
ينسخ الله الحكم؛ لأن هذا يستلزم نقصًا في  
حق الله، فيقال لهم: متى وصفتكم الله  
بالكمال - انقصكم الله وانلكم -؟  
الم تقولوا: إن يد الله مغلولة؟ ألم  
تقولوا: إن الله فقير؟ ألم تقولوا: إن الله  
استراح حين خلق السماوات والأرض  
وتعب؟ فكيف تقولون: إن النسخ يستلزم  
النقص على الله؟  
يقولون: لأنه يستلزم العلم بعد الجهل،

مختارات من علوم الشريعة

لطائف من

سورة آل

آل عمران

المختار من المختار





فاسفوا الله ، ولكن المتقى به قد يختلف باختلاف السراع ، لقوله تعالى : لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ، [المائدة : ٤٨] . يعني هذا الذي يتقى الله به قد يختلف باختلاف الشرائع

٧- عموم ربوبية الله للبشر ، لقوله تعالى : رَبِّي وَرَبُّكُمْ ، وربوبية الله ثابتة لكل السموات والأرض ومن فيهن ، قُلْ لِمَنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا ، [المؤمنون : ٨٤] ، فالربوبية : ربوبية الله سبحانه وتعالى لكل شيء ، لكن عيسى عليه السلام قال : رَبِّي وَرَبُّكُمْ ، ليقيم عليهم الحجة : لأنه إذا كان ربهم سبحانه وتعالى فإنه يشرع فيهم وعليهم ما يشاء ولا أحد يعقب حكمه

٨- أن عيسى مريبوب وليس ربنا : لقوله : رَبِّي وَرَبُّكُمْ ،

٩- الرد على النصارى في دعواهم أن الله ثالث ثلاثة ، وقد كفرهم الله بذلك فقال : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ، [المائدة : ٧٣] كفرهم بهذا ، وهم بلا شك كافرون مخلصون في نار جهنم أبد الأبدين .

١٠- وجوب العبادة بقوله تعالى : «فَاعْبُدُون» .

١١- أن الإقرار بالربوبية مستلزم للإقرار بالعبودية ، يعني أن من أقر بربوبية الله لزمه أن يقر بعبوديته ، ولهذا قال : «فَاعْبُدُون» ، فأتى بالفاء الدالة على السببية ، أي فبسبب اختصاصه بالربوبية يجب أن تخصصوه بالعبادة ، ومن ثم نجد الله سبحانه وتعالى في كتابه يقيم الحجة على المشركين الذين يقرّون بربوبيته لا بالوهيته ، يقولون : إنه منفرد بالربوبية لكن في الألوهية لا يقرّبونه ، يتخنون معه الهة وليس إلهاً واحداً ، كل قوم لهم رب يعبدونه ، وهذا لا شك بالغ في السفه فإذا كنت تعلم وتعتقد بأن الله وحده هو الرب لزمك أن تعتقد بانه وحده الإله المعبود وأنه لا إله غيره .

١٢- أن الصراط المستقيم عبادة الله : لقوله :

«فَاعْبُدُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ» ، ولا شك أن أهدي السبل وأقومها عبادة الله ، وعبادة الله كما نعلم هي اتباع شرعه سبحانه وتعالى . هذا والله أعلم .

كان الله إذا نسخ الحكم الأول تبين له أن الصواب في الحكم الثاني ، وهذا نقص ، فنقول لهم : نحن نرد عليكم بشرى بعتكم ، قال الله تعالى : قُلْ الطُّغَمَاءُ كَانُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا حَرَمًا حَرَامًا إِلَّا مَا جَاءَ بِإِسْرَائِيلَ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَنزِلُوا التَّوْرَةَ ، أو عمران [٩٣] ، وقال : «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هَانُوا حَرَمًا عَلَيْنَهُمْ طَبَائِعَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» ، [النساء : ١٦٠] ، وأنتم تعتقدون أن التوراة ناسخة للكتاب السابقة المنزلة على بني إسرائيل ، وأنه يجب على كل واحد من بني إسرائيل أن يؤمن بها ويتبعها ، وهل هذا إلا نسخ ، ثم إن النسخ في الحقيقة من مقتضى الحكمة لا منافي للحكمة : لأن الله عز وجل يشرع الأحكام مناسبة للواقع أو ملائمة لمن شرعت له ، فقد يكون هذا الحكم ملائماً في زمن غير ملائم في زمن آخر ، أو ملائماً لقوم غير ملائم الآخرين .

وكون الأحكام تتبع الحكمة هذا هو الكمال وليس النقص . وهنا عيسى ابن مريم قال : «وَأَحِلُّ لَكُمْ بُغْضُ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ» .

٣- جواز نسبة الحكم إلى من بلغه : لأنه قال : «وَأَحِلُّ لَكُمْ» ، وأصل التحليل والتحريم من عند الله عز وجل ، لكن إضافته إلى من إبانته وأظهره لا بأس بها ، ولهذا أضاف الله عز وجل القرآن إلى نفسه وإلى جبريل وإلى محمد ﷺ ، أما إلى نفسه فقال : «وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ» ، [التوبة : ٦] .

وأما إلى جبريل فقال : «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ» ، [التكوير : ١٩ ، ٢٠] . وأما إلى محمد ﷺ فقال : «إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٤٠) وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مِمَّا تُؤْمِنُونَ» ، [الحاقة : ٤٠ ، ٤١] ، لكن الكلام يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً ، وأما من قاله مبلغاً مؤدياً فإنما يضاف إليه لكونه أظهره وأبانته .

٤- تكرار الأمور الهامة : لقوله في المرة الثالثة : «وَجِئْتُكُمْ بَابِةٍ مِنْ رَبِّكُمْ» .

٥- أن الطاعة أمر مشترك بين الرسل وبين الله عز وجل ، وأما التقوى فهي خاصة بالله ، لقوله : «فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا» ، وطاعة الله هي الأصل ، لكن طاعة الرسول طاعة للمرسل الذي أرسله .

٦- أن التقوى واجبة في كل شريعة : لقوله هنا :

## حديث الشهر

# جنة الدنيا

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على  
سيد المرسلين، وآله وصحبه أجمعين.  
وبعد:

قال الله تعالى: الذي خلق الموت والحياة  
ليبلوكم أيكم أحسن عملاً. (المائدة: ٢٠)

والناس في حياتهم يتغيرون بين النعم والنقص  
والإساءات، والمؤمن الموفق يعلو كنفه يتعامل مع  
هذه الإساءات، قال رسول الله ﷺ: عجايب الأسماء  
المؤمن، إن مرده كله له خير، وليس لك إلا  
المؤمن، إن أصابه سوء سكر فحار حراً له، وإن  
أصابه ضراء صبر فكان خيراً له، [صحيح مسلم].

ونعيم الدنيا لا يخلو من شقاء وتعب ونصب،  
فتعيمها لا يبقى، فإما أن يتركه الإنسان ويموت،  
وإما أن يتركه وهو أحوج ما يكون إليه.  
ونعيم الدنيا لا يشبع، فلو أن لابن آدم وادياً  
من ذهب لتمنى له الثنين، ولا يملأ عين ابن آدم إلا  
التراب.  
ونعيم الدنيا لا يصفو، فهو لا يخلو من تعب  
ونصب.

تعب كلها الحياة فواعجباً من رغب في  
ازدياد

في الدنيا لم يرضى في الآخرة

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلى الله عليه وسلم

عن أبي هريرة رضي الله عنه



لقد كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه:  
 «اللهم بعلمك الغيب، وقدرتك على الخلق،  
 احيني ما علمت الحياة خيراً لي، وتوفني  
 إذا علمت الوفاة خيراً لي، اللهم واسألك  
 خشيتك في الغيب والشهادة، واسألك كلمة  
 الحق في الرضى والغضب، واسألك المقصد  
 في الفقر والغنى، واسألك نعيماً لا ينفد،  
 واسألك قرة عين لا تنقطع، واسألك الرضى  
 بعد القضاء، واسألك برد العيش بعد الموت،  
 واسألك لذة النظر إلى وجهك، والشوق إلى  
 لقائك، في غير ضراء مضرة، ولا فتنة مضلة،  
 اللهم زينا بزيينة الإيمان، واجعلنا هداة  
 مهدين» [رواه النسائي وصححه الألباني]. فالنعيم  
 الذي لا ينفد هو نعيم الجنة؛ لأن نعيم  
 الدنيا لا بد وأن ينفد، وقرّة العين التي لا  
 تنقطع تكون في الجنة؛ لأن سرور الدنيا لا  
 يدوم، ولهذا قال رسول الله ﷺ: «وأسألك  
 برد العيش بعد الموت، واسألك لذة النظر  
 إلى وجهك». وهذا كله لا يكون إلا في الجنة.

#### ❦ الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر

روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:  
 «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» (كتاب الزهد  
 والرقائق ج ٢ ص ٢٩٥).

وروى البيهقي في الزهد الكبير عن  
 فضيل بن عياض في معنى قول النبي ﷺ:  
 «الدنيا سجن المؤمن». قال: هي سجن من  
 ترك لذاتها وشهواتها، فأي سجن هي عليه؟  
 وروى أبو داود في الزهد عن ابن عمر  
 رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: «الدنيا  
 سجن المؤمن وجنة الكافر، إن المؤمن إذا مات  
 خلى له سربه يسرح في الجنة حيث شاء».

وروى ابن المبارك عن الحسن قال: والله  
 إن أصبح مؤمن فيها إلا حزينا، وكيف لا  
 يحزن وقد أخبره الله أنه وارد جهنم، ولم  
 يأت به عن الله أنه صابر عنها، وليلقين  
 أمراضاً ومصيبات وأموراً عظيمة، وليظلمن  
 فيها فما ينتصر، يبتغي من ذلك الثواب من  
 الله، وما يزال فيها حزينا خائفاً حتى

يفارقها، فإذا فارقها افضى إلى الراحة  
 والكرامة.

قال النووي في شرح الحديث: معناه أن  
 المؤمن مسجون فيها ممنوع عن الشهوات  
 المحرمة والمكروهة، ومكلف بفعل الطاعات  
 الشاقة، فإذا مات استراح من هذا وانقلب  
 إلى ما أعد الله له من النعيم الدائم والراحة  
 الخالصة من المنغصات، وأما الكافر فإنما له  
 من تلك ما حصل في الدنيا مع قلته وتكديره  
 بالمنغصات، فإذا مات انقلب إلى العذاب  
 الدائم وشقاوة الأبد.

قلت: ويشهد لهذا قول النبي ﷺ لعمر  
 رضي الله عنه لما قال: ادع الله يا رسول الله  
 أن يوسع على امتك فقد وسع على فارس  
 والروم وهم لا يعبدون الله، فاستوى جالسا  
 وقال: «أفي شك أنت يا ابن الخطاب؟ أولئك  
 قوم عجلت لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا».

فقلت: استغفر لي يا رسول الله. متفق عليه.  
 وقال المناوي في شرح الجامع الصغير:  
 الدنيا سجن المؤمن بالنسبة لما أعد له في  
 الآخرة من النعيم المقيم، وجنة الكافر  
 بالنسبة لما أمامه من عذاب الجحيم. اهـ.

ومن عدل الله عز وجل أن نعم الله  
 الدنيوية يستوفيها الكافر في الدنيا، وليس  
 له في الآخرة نصيب.

مر الحافظ ابن حجر العسقلاني -  
 قاضي قضاة مصر - برجل يهودي يبيع  
 السمّن والزيت وكان ابن حجر يركب عربية  
 تجرها والبغال الناس حوله، فاستوقفه  
 اليهودي قائلاً: إن نبيكم يقول: «الدنيا سجن  
 المؤمن وجنة الكافر»، فكيف أكون أنا بهذه  
 الحال، وأنت بهذه الحال؟ فقال ابن حجر:  
 أنا في سجن بالنسبة لما أعدّه الله للمؤمنين  
 في الآخرة، وأنت في جنة بالنسبة لما أعدّه  
 الله للكافرين في الجحيم. فاسلم اليهودي.

والحقيقة أن الكافرين وإن استمتعوا  
 بالدنيا، فإنهم في كرب وضيق لإعراضهم عن  
 الله عز وجل، يقول الله تعالى: «وَمَنْ أَعْرَضَ  
 عَنْ نَذْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً» [طه: ١٢٤].

ولهذا يقدم أحدهم على قتل نفسه بسبب هذا الضحك

إن ما يعطى الكافر من نعيم في الدنيا إنما هو إسهال واستدراج، يقول تعالى: «سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (١٨٢) وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ» [الأعراف: ١٨٢-١٨٣]. وقال تعالى: «وَمَنْ كَفَرَ فَاَمْتَعْنَاهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ» [البقرة: ١٢٦]

وقال تعالى: «لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَنَّهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ» [طه: ١٣١]. وقال تعالى: «لَا يَغْرُكُ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ (١٩٦) مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ» [ال عمران: ١٩٦، ١٩٧].

قال السعدي، رحمه الله: وهذه الآية المقصود منها التسليية عما يحصل للذين كفروا من متاع الدنيا، وتنعيمهم فيها، وتقلبهم في البلاد بأنواع التجارات والمكاسب والذات، وأنواع العز، والغلبة في بعض الأوقات، فإن هذا كله «متاع قليل» ليس له ثبوت ولا بقاء، بل يتمتعون به قليلاً ويعجبون عليه طويلاً، هذه أعلى حالة تكون للكافر، وقد رايت ما تؤول إليه.

أما المتقون لربهم، المؤمنون به، فمع ما يحصل لهم من عز الدنيا ونعيمها «لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا».

فلو قدر أنهم في دار الدنيا، قد حصل لهم كل بؤس وشدة، وعناء ومشقة، لكان هذا بالنسبة إلى النعيم المقيم، والعيش السليم، والسرور والحبور، والبهجة نزرًا يسيرًا، ومنحة في صورة محنة، ولهذا قال تعالى: «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْغَرَّارِ» وهم الذين يرت قلوبهم، فبرت أقوالهم وأفعالهم، فأنابهم البر الرحيم من بره أجرًا عظيمًا، وعطاءً جسيمًا، وفوزًا دائمًا. اهـ.

ولاحل هذا يكره للمؤمن الانغماس في لذات الدنيا والترفة فيها لأن هذا مما يطغي

وينسي، قال الله تعالى: «فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ (٣٧) وَأَثَرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ (٣٩) وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ» [السرعات: ٣٧ - ٤١]

عن سعد بن إبراهيم عن أبيه أن عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام وكان صائمًا، فقال: قتل مصعب بن عمير وهو خير مني، فكفن في بردة إن غطي رأسه بدت رجلاه، وإن غطي رجلاه بدا رأسه وازراه، قال: وقتل حمزة وهو خير مني، يعني فلم يوجد له ما يكفن فيه إلا بردة، ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط أو قال: أعطينا من الدنيا ما أعطينا وقد خشينا أن تكون حسناتنا عجلت لنا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام. رواه البخاري

### جنة النبيا

إذا رضي المؤمن بالله تعالى ربًا، وتذوق طعم الإيمان ووجد حلاوته ورضي عن الله تعالى في كل ما يفعله به ويقدره عليه، وجد في قلبه لذة لا تعادلها لذة، ألا وهي لذة الرضى بالله والأنس به والشوق إلى لقائه، وحب هذا اللقاء، ومن أحب لقاء الله، أحب الله لقاءه، ولقد كان النبي ﷺ يسأل ربه لذة النظر إلى وجهه الكريم والشوق إلى لقائه، ولما خيرته الله بين الدنيا وما فيها، وبين لقاء الله، اختار لقاء الله، وقال: «اللهم الرفيق الأعلى».

عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «ذاق طعام الإيمان من رضى بالله ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد رسولًا». رواه مسلم.

وعن ثوبان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من قال حين يمسي: رضيت بالله ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد نبيًا، كان حقًا على الله أن يرضيه». رواه الترمذي وحسنه.

هذه الأمور الثلاثة التي تضمنتها هذه الأحاديث - وهي: الرضا بالله ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد ﷺ رسولًا، هي



الأصول الثلاثة التي بنى عليها الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله كتابه «الأصول الثلاثة وأبليتها»، وهي الأمور التي يسأل عنها في القبر، فالإنسان يسأل في قبره عن دينه وربّه ونبيه محمد ﷺ.

ورد في «مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح»: «ذاق طعم الإيمان، أي: حلاوة الإيمان ولذاته، «من رضي بالله رباً، قال صاحب التحرير: معنى رضيت بالشئ: قنعت به، واكتفيت به، ولم اطلب معه غيره، فمعنى الحديث: لم يطلب غير الله تعالى ولم يسع في غير طريق الإسلام ولم يسلك إلا ما موافق شريعة محمد ﷺ، ولا شك أن من كانت هذه صفته فقد خلصت حلاوة الإيمان إلى قلبه وذائق طعمه.

وقال القاضي عياض: معنى الحديث: صح إيمانه واطمأننت به نفسه وخامر باطنه: لأن رضاه بالمنكورات دليل لتبوت معرفته ونفاذ بصيرته ومخالطة بشاشته قلبه: لأن من رضي أمراً سهل عليه فكذا المؤمن إذا دخل قلبه الإيمان سهل عليه طاعات الله تعالى ولذت له.

وقال ابن القيم: فالرضى باللهيته يتضمن الرضى بمحبته وحده وخوفه ورجائه والإنابة إليه والتبذل إليه، وانجذاب قوى الإرادة والحب كلها إليه، فعل الراضى بمحبوبه كل الرضى وذلك يتضمن عبادته والإخلاص له.

والرضى بربوبيته: يتضمن الرضى بتبديره لعبده ويتضمن إفراده بالتوكل عليه والاستعانة به والثقة به والاعتماد عليه وأن يكون راضياً بكل ما يفعل به.

فالأول: يتضمن رضاه بما يؤمر به، والثاني: يتضمن رضاه بما يقدر عليه.

وأما الرضى بنبيه رسولاً: فيتضمن كمال الانقياد له والتسليم المطلق إليه بحيث يكون أولى به من نفسه فلا يتلقى الهدى إلا من مواقع كلماته ولا يحاكم إلا إليه ولا يحكم عليه غيره ولا يرضى بحكم غيره البتة.

وأما الرضى بدينه: فإذا قال أو حكم أو أمر أو نهى: رضي كل الرضى ولم يبق في قلبه حرج من حكمه وسلم له تسليماً ولو كان مخالفاً لمراد نفسه أو هواها أو قول شيخه وطائفته، «مدارج السالكين».

وقال في «الوابل الصيب»: وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - يقول: إن في الدنيا جنة من لم يدخلها لا يدخل جنة الآخرة.

وقال لي مرة: ما يصنع أعدائي بي؟ أنا جنّتي وبستانتي في صدري، إن رحت فهي معي لا تفارقني، إن حبسني خلوة، وقتلي شهادة، وإخراجي من بلدي سياحة.

وكان يقول في محبسه في القلعة: لو بذلت مرّة هذه القلعة ذهباً ما عدل عندي شكر هذه النعمة. أو قال: ما جزيتهم على ما تسببوا لي فيه من الخير، ونحو هذا.

وكان يقول في سجوده وهو محبوس: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك، ما شاء الله.

وقال لي مرة: «المحبوس من حبس قلبه عن ربه، والمأسور من أسره هواه».

ولما دخل إلى القلعة وصار داخل سورها، نظر إليه وقال: «فَضْرِبْ بِيْئَهُمْ سُوْرَ لَهُ بِأَبْ بَاطِنَةٍ فِيْهِ الرِّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ».

وعلم الله ما رأيت أحداً أطيب عيشاً منه قط، مع ما كان فيه من ضيق العيش وخلاف الرفاهية والنعيم بل ضدها، ومع ما كان فيه من الحبس والتهديد والإرهاق، وهو مع ذلك من أطيب الناس عيشاً، وأشرحهم صدراً، وأقواهم قلباً، وأسرهم نفساً، تلوح بضرة النعيم على وجهه، وكنا إذا اشتد بنا الخوف وساعت منا الظنون وضائقنا الأرض اتيناها، فما هو إلا أن نراه ونسمع كلامه فيذهب ذلك كله ويقلب انشراحاً وقوة ويقيناً وطمأنينة.

فسبحان من أشهد عباده جنته قبل لقائه، وفتح لهم أبوابها في دار العمل.

فاتاهم من روحها ونسيمها وطيبها ما  
استفرغ قواهم لطلبها والمسابقة إليها.

وكان بعض العارفين يقول: لو علم الملوك  
وابناء الملوك ما نحن فيه لجالدونا عليه  
بالسيوف.

وقال آخر: مساكين اهل الدنيا، خرجوا  
منها وما ذاقوا أطيب ما فيها، قيل: وما  
أطيب ما فيها؟ قال: محبة الله تعالى  
ومعرفته وذكره. أو نحو هذا.

وقال آخر: إنه لتمر بي اوقات أقول فيها:  
إن كان اهل الجنة في مثل هذا إنهم لفي  
عيش طيب

فمحبة الله تعالى ومعرفته ودوام ذكره  
والسكون إليه والطمأنينة إليه وإفراده  
بالحب والخوف والرجاء والتوكل والمعاملة  
بحيث يكون هو وحده المستولي على هموم  
العبد وعزماته وإرادته، هو جنة الدنيا  
والنعيم الذي لا يشبهه نعيم، وهو قرة عين  
المحبين، وحياة العارفين، وإنما تقر عيون  
الناس به على حسب قرة أعينهم بالله عز  
وجل، فمن قرت عينه بالله قرت به كل عين،  
ومن لم تقر عينه بالله تقطعت نفسه على  
الدنيا حسرات.

قال الشيخ ابن عثيمين معلقاً على قول  
ابن تيمية: «جنتي في صري»: ولعل هذا هو  
السر في قوله تبارك وتعالى: «لا ينوقون  
فيها الموت إلا الموتة الأولى» [البخار: ٥٦].  
يعني في الجنة لا ينوقون فيها الموت إلا  
الموتة الأولى، ومعلوم أن الجنة لا موت فيها  
لا أولى ولا ثانية، لكن لما كان نعيم القلب  
ممتداً من الدنيا إلى دخوله الجنة، صارت  
كان الدنيا والآخرة كلها جنة وليس فيها إلا  
موتة واحدة.

قال الله تعالى: «مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ  
أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً».  
فهذا في الدنيا، ثم قال: «وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ  
بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»، فهذا في البرزخ  
والآخرة.

وقال تعالى: «وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ

بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَجْزِيَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً  
وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ أَكْبَرَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ».

وقال تعالى: «وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ  
يُوبُوا إِلَيْهِ يُسْمِعْكُمْ مِصَاعًا حَسْبًا إِلَى أَجَلٍ  
مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ» فهذا في  
الآخرة.

وقال تعالى: «قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا  
اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا  
حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى  
الْمُتَّقُونَ أَجْرَهُمْ بِعَرَضٍ حَسَابٍ» فهذا أربعة  
مواضيع ذكر الله تعالى فيها أنه يجزي  
المحسن بإحسانه جزاءين: جزاء في الدنيا  
وجزاء في الآخرة.

فالإحسان له جزاء معجل ولا بد،  
والإساءة لها جزاء معجل ولا بد، ولو لم يكن  
إلا ما يجازى به المحسن من انشراح صدره  
في انفساح قلبه وسروره ولذاته بمعاملة  
ربه عز وجل وطاعته وذكره ونعيم روحه  
بمحبتة، وذكره وفرحه بربه سبحانه وتعالى  
اعظم مما يفرح القريب من السلطان الكريم  
عليه بسلطانه.

وما يجازى به المسيء من ضيق الصدر  
وقسوة القلب وتشبته وظلمته وغمه وهمه  
وحزنه وخوفه، وهذا أمر لا يكاد من له أدنى  
حسن وحياة يرتاب فيه، بل الغموم والهموم  
والأحزان والضيق عقوبات عاجلة ونار  
دنيوية وجهنم حاضرة، والإقبال على الله  
تعالى والإنابة إليه والرضا به وعنه،  
وامتلاء القلب من محبته واللهج بذكره  
والفرح والسرور بمعرفته ثواب عاجل وجنة  
وعيش لا نسبة لعيش الملوك إليه البتة.

اللهم إنا نسالك الجنة وما قرب إليها من  
قول وعمل، ونعوذ بك من النار وما قرب  
إليها من قول وعمل. وآخر داعوناً أن الحمد  
لله رب العالمين.

# التأويل بين



يتعلق بالعبادات مثلاً فأتى به المكلف في الجملة، ذكر الله والدعاء والنوافل المستحبات وما أشبهها مما يعلم من الشارع فيه التوسعة، كان الدليل عاصداً لعمله من جهتين: من جهة معناه، ومن جهة عمل السلف الصالح به، فإن أتى المكلف في ذلك الأمر بكيفية مخصوصة أو زمان مخصوص أو مكان مخصوص، أو مقارناً لعبادة مخصوصة، والتزم ذلك بحيث صار متخيلاً أن الكيفية، أو الزمان، أو المكان، مقصود شرعاً من غير أن يدل الدليل عليه، كان الدليل بمعزل عن ذلك المعنى المستدل عليه.

ثم يذكر الشاطبي مثلاً على ذلك فيقول: «فإذا ندب الشرع مثلاً إلى نكر الله فالتزم قوم الاجتماع عليه على لسان واحد وبصوت واحد، أو في وقت معلوم مخصوص من سائر الأوقات، ولم يكن في ندب الشرع ما يدل على هذا التخصيص الملتزم، بل فيه ما يدل على خلافه، لأن التزام الأمور غير اللازمة شرعاً شأنها أن تقيد التشريع، وخصوصاً مع من يقتدى به في مجامع الناس كالمساجد، فبأنها إذا ظهرت هذا الظهور، ووضعت في المساجد كسائر الشعائر التي وضعها رسول الله ﷺ في المساجد وما أشبهها كالآذان وصلاة العيدين والاستسقاء والكسوف فهم منها بلا شك أنها سنن، إذا لم تفهم منها الفرضية، فأحرى ألا يتناولها الدليل المستدل به، فصارت من هذه الجهة بدعاً محدثة بذلك».

قال أبو موسى رضي الله عنه لابن مسعود رضي الله عنه: يا أبا عبد الرحمن إني رأيت في المسجد أمراً أخرتني عنه وأحمد لله الأخر قال فما هو فقال إن عسرت فسراراً، قال رأيت في المسجد قوماً حلوا جلوساً يستنظرون الصلاة، في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصي، فيقول كبيروا مائة فيكبرون مائة، فيقول هلموا مائة فينبطون مائة، ويقول سبحوا مائة فيسبحون مائة، قال فماذا قلت لهم؟ قال ما قلت لهم شيئاً انظروا رأيت وأبصاراً أمرت، قال أفلا أمرتهم أن يعدوا سيابهم؟ وضعت لهم أن لا يصيح من حسباتهم، ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلقة فوقف عليهم فقال: ما هذا الذي أراكم تصنعون قالوا يا أبا عبد الرحمن حصي يعدونه التكبير والتهليل والتسبيح، قال أعدوا سيوفكم فما ضامن أن لا يصيح من حسباتكم شيء ويحكم يا أبا محمد ما أسرعهلككم هؤلاء صحابة نبيكم صلى الله عليه وسلم منواقرؤن، وهذه تباة لم تزل، وأبينة لم تكسر، والذي نفسي بيده إنكم لعلى مله هي الهدى من مله محمد أو مفتتحو باب ضلالة!! قالوا: والله يا أبا عبد الرحمن ما

يحدث منه، والحداد والحداد

على رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومن وآله، وبعد:

## نقد حديثنا في العدد الماضي عن

معنى الحديثين في قوله: «قلت إن

التأويل ليس بمشهور عند

حريص الخصوص عند المسند.

وقد ثبت في قوله: «حريص عند

وحريص المعنى مع بعد سعة

في العدد نفسه عند بعض

بعض عن أنواع الحديث

لا وهو

في هذا النوع من التأويل من الأنواع

الحققة حداً وقد يقع فيه كثير من تردد الحبر وهو قليل الضاعفة في العدد والتعدد، كما أنه مدخل واسع لكثير من البدع، نسأل الله السلامة.

## قال الإمام الشاطبي في الاعتصام

في شرح هذا النوع من التحريف: «يرد الدليل على منطاف فيصرف عن تلك المنطاف إلى أمر آخر موهماً أن المنطافين واحد، وهو من حجاب تحريف الخلف عن مواضعه، وأبعاد باللة».

ثم قال: «وسار ذلك أن الدليل السريع إذا اقتضى أمراً في الحلة من



# أهل السنة والجماعة

## الحلقة الثانية

بسم الله الرحمن الرحيم

أردنا إلا الخير. قال وكه من مُريد للخير لم نصيبة. إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا أن قوماً يقرعون الفُراش لا يجاوزُ تراقيهم. وإنه الله ما أدري لعل أكرههم منك ثم تولى عنهم. فقال عمرو بن سلمة: بنا عامة أولئك الحلق يطاعوننا يوم الثُوران مع الخوارج. السلسلة الصحيحة.

فهؤلاء اتوا بالذكر الشرعي، لكن صاحبه صفة وهينة وعدد ليس وارد في الشرع، فاعتبره ابن مسعود رضي الله عنه افتتاح لباب ضلالة. براءة أهل السنة من التحريف والتعطيل والتمثيل والتشبيه التعطيل بمعنى الحلية والدرك. كقوله تعالى: «وشر معطلة» الحج ٩٥. أي: مخلقة متروكة.

والمراد بالتعطيل: إنكار ما أثبتته الله لنفسه من الأسماء والصفات، سواء كان كلياً أو جزئياً، وسواء كان ذلك بتحريف أو بجحود، هذا كله يسمى تعطيل.

فأهل السنة والجماعة لا يعطلون أي اسم من أسماء الله أو أي صفة من صفات الله ولا يجحدونها، بل يقولون بها إقراراً كاملاً. فإن قلت: ما الفرق بين التعطيل والتحريف؟

قلت: التحريف في الدليل والتعطيل في المنلول؛ فمثلاً:

إذا قال قائل: معنى قوله تعالى: «بل يدها مبسوطتان» [المائدة: ٦٤]، أي: بل فونهما هذا محرف للدليل ومعطل للمراد الصحيح لأن المراد اليد الحقيقية، فقد عطل المعنى المراد؛ وأثبت معنى غير المراد، وإذا قال: بل يدها مبسوطتان، لا أدري: أفوض الأمر إلى الله، لا أثبت يداً حقيقية، ولا يداً محرفاً إليها اللفظ؛ فنقول هذا معطل، وليس بمحرف، لأنه لم يعبر معنى اللفظ، ولم يفسره بعبر مراده، لكن عطل معناه الذي يراد به، وهو إثنات اليد لله عز وجل، وأهل السنة والجماعة يسمعون من الطرفين الطريقة الأولى، التي هي تحريف اللفظ بتعطيل معناه الحقيقي المراد إلى المعنى غير المراد، والطريقة الثانية، وهي طريقة أهل التفويض، فهم لا يفوضون المعنى كما يقول المفوضة بل يقولون: نحن نقول: بل يدها، أي يدها الحقيقيةتان مبسوطتان، وهما غير القوة والنعمة.

فعنده أهل السنة والجماعة برينة من التحريف والتعطيل، وبهذا يعرف ضلال أو كذب من قالوا: إن طريقة السلف هي التفويض.

فأدبر يقولون أن مذهب أهل السنة هو التفويض: أخطأوا: لأن مذهب أهل السنة هو إيمان المعنى وتفويض الكيفية، ولعلنا إن القول بالتفويض كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية من شر أقوال أهل البدع والالحاد «شرح الواسطية للشيخ ابن عثيمين»

أما التمثيل فهو كالمشبهه. وهو اعتقاد مساواة الخالق بالمخلوقين. وتمثيل صفاته بصفاتهم، وهو ينقسم إلى قسمين:

الأول تشبيه المخلوق بالخالق. وذلك كتشبيه البصاري المسيح ابن مريم بالله، وكنسبه اليهود عزيراً بالله، وكنسبه المشركين أصنامهم بالله، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

أهل السنة والجماعة

الناني كتبتسبه المتسبهه الدير بسبهور الله خلطه، ففولور له وجه كوجه المخلوق، ويد كيد المخلوق، وسمع كسمع المخلوق، وبحو ذلك تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا.

براءة اهل السنة من تكيف صفات الله عز وجل التكيف هو ان تذكر كيفية الصفه. ولهذا تقول كيف بكيف بكيف، اي ذكر كيفية الصفه والفرق بين التكيف والتمثيل ان التكيف ان تعتقد ان صفاته تعالى على كيفية كذا، او يسال عنها بكيف، واما التمثيل فهو اعتقاد انها مثل صفات المخلوقين.

قال الشيخ خليل هراس - رحمه الله -: وليس المراد من نفي التكيف نفي الكيف قطعا، فان كل شيء لابد ان يكون على كيفية ما، وصفات الله عز وجل لها كيفية، ويكر لا يصل إليها عقولنا كما قال تعالى: «ليس كمثله شيء» [الشورى: ١١]. وقال تعالى: «هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا» [مريم: ٦٥]. ولكن المراد من نفي التكيف نفي علمنا بالتكيف، ان لا نعلم كيفية ذاته وصفاته عز وجل الا هو سبحانه، ولما سئل امام دار الهجرة عن قوله تعالى: «الرحمن على العرش استوى» قل: «فال لاسواء معلوم، والكيف مجهول، والسؤال عنه بدعه (شرح الواسطية).

### رد اعتراضات علماء الكلام بضم التأويل الكلامي رد

وشهد شاهد من اهلها، فقد اذان علماء الكلام انفسهم وديموا على اشتغالهم بعلم الكلام وتبرعوا مما قالوا فمن ذلك: قال الرازي في اخر حياته لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رايتها تسقى علما ولا تروى علما، ورايت اقرب الطرق القران، اقرا في الانساب، الرحمس على العرس استوى.. والله يصعد الخلد الطيب والعدل الصالح برفعة.. واقرأ في النفي: ليس كمثله شيء.. وولا يحيطون به علما.. وهل نعلم له سميا.. رد قال: «من جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي» (شرح العقيدة الطحاوية) وقال ايضا:

سهيابة إقدام العقول عقلا

واكثر سعى العالمين صلا

وارواحها في وحشة من جسمها

وعياية بمسائنا ادى ووبال

ولم يستمد من بحثنا طول عمرها

سوى ان جمعها فيه قيل وقالوا

وقال ابو المعالي الجويني: لقد حصت البحر الحصد وعصت في الذي نهوا عنه، كل ذلك في طلب الحق، وهرما من السفلند، والآن فقد رجعت إلى الكلمة الحق بلطف برد فاموت على دين العجابر وبخند عاقبة امري عند الرحيل بكلمة الإخلاص، فالويل لابن الجويني.

وقال ايضا يا اصحابنا لا تسعولوا بالخلاص بلو عرفتم ان الكلام ينفع في ما بلغ ما اشتغلت به.

وقال ابو حامد الغزالي عفا الله عنه: من اسد الناس علوا واسرافا طائفة من المتكلمين كفروا عوام المسلمين، ورغموا من لا يعرف الخلاص معرفتنا ولم يعرف انعقاند السرعة تادلها التي حاربنا فيها خاف، فيؤذء صبحوا رحمته الله على عناده اولا، وجعلوا الجنة وفقا على سرمدته سبرده من المتكلمين

رد قال الرازي في

اخر حياته: لقد

تأملت الطرق

الكلامية والفلسفية

التي سبقتها

رأيتها تتسقى علما

ولا تروى علما

ورأيت اكثر

الطرق القران

وقال أيضاً: وأما الخلافيات التي أحدثت في العصور المتأخرة، وأبدع فيها من التحريرات والتصنيفات والمحاللات ما لم يعهد مثلها في السلف، فإننا إن نحوم حولها، واحسنها اجتناب السد القاتل، فإنها الداء العضال واحترز من سباطين الأسر فإنهم أراحوا سباطين الجبر من النعب في الاعواء والإضلال.

وقال أيضاً في كتابه «إلجام العوام عن علم الكلام»: «اعلم أن الحق الصريح الذي لا مرأى فيه عند أهل البصائر هو مذهب السلف، أعني الصحابة والتابعين».

ثم قال: «إن البرهان الكلي على أن الحق في مذهب السلف وحده يتكشف بتسليم أربعة أصول مسلمة عند كل عاقل».

ثم بيّنها فقال: الأول من تلك الأصول أن السبى هو أعرف الخلق بصلاح أحوال العباد في دينهم وديناهم.

الأصل الثاني: أنه بلغ كما أوحى إليه ولم يكتف منه شيئاً.

الأصل الثالث أن أعرف الناس بمعاني كلام الله وأحرهم بالتوفيق على أسرارهم هم أصحاب رسول الله ﷺ الذين لازموا وحضروا التنزيل.

الأصل الرابع: أن الصحابة رضي الله عنهم في طول عصرهم إلى آخر أعمارهم ما دعوا الخلق إلى التأويل، ولو كان التأويل من الدرس أو علم الدرس لأقبلوا عليه ودعوا إليه أولادهم وأهلهم.

ثم قال الغزالي: «وبهذه الأصول الأربعة المسلمة عند كل مسلم نعلم بالقطع أن الحق ما قالوه والصواب ما راوه». اهـ. (انظر أضواء البيان للشقيطي، والمنظم لابن الحوزي ٩/ ١٧).

وبعد، فقد ناز وأوضح أن أساطير القول بالتأويل الكلامي الفلسفي قد اعترفوا بأن تأويلهم لا مسند له وإن الحق هو اتباع مذهب السلف، فله الحمد والمنة.

وختاماً فعقيدة انصار السنة في هذا الباب مصدرها القرآن والسنة على طريقة سلف الأمة، تفويض بكل ما وصف الله به نفسه ووصفه به رسوله من غير تعطيل ولا تحريف، ومن غير تكيف ولا تميليل، وليس العجز وعند الكلام والفلسفة مصدر في معرفته ذلك، ولا يجوز نسبته الله بخلفه ولا تعطيل صفته من صفاته سبحانه قال الله تعالى: «وإن يكن منكم أحدٌ، فقال: لنس كن مثله شيء، وهو السميع العليم» والكف عن التأويل في هذا الباب هو اجتماع أسلاف لا يجوز مخالفته إذ اجتماعهم حجة على من بعدهم، وطريقتهم أسلم وأعلم وأحكم.

والتأويل بدعه وليس من عقيدة أهل السنة والجماعة والكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، فكما أن إثبات ذات الرب إثبات وجود لا إثبات تكيف، كذلك إثبات الصفات إثبات وجود لا إثبات تكيف وأسلاف بنيون الصفة ذات على معانيها، مع تفويض التكيف إلى الله تعالى، فتفويض السلف تفويض كيف لا تفويض معنى ومن نسب اليهم تفويض المعنى وإن إثبات الصفات من المتسامية بمعنى أنه لا يعلو معانيها بالكيفية وإن ظاهرها غير مراد فقد جمع بين التعطيل والجهل بعقيدة السلف.

فأخبر كل أحرر في اتباع من سلف، والسر كل السر في اقتداء من حلف وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

عقيدة انصار

الدينية في باب

الاسماء والصفات

مصدرها القرآن

والسنة عيني

طريقة سلف الأمة

فهمهم بكل ما

وعنه سلفهم

وهم به أنفسهم

وهم أنفسهم

وهم أنفسهم



إن الحمد لله حمده وسنعيه ونستغفره، ونثوب إليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا شافي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه ومن اتقى أثره واهتدى بهداه وسلك سبيله إلى يوم الدين.

أما بعد: فنكمل حديثنا حول العلامة الشيخ عبدالرازق عفيفي - رحمه الله

يد أمار الشيخ العلمية وموافقه رد

كان للشيخ رحمه الله ندرة في التأليف سببها تواضعه وتورعه رحمه الله، فمع غزارة علمه وسعة إبداعه وتبحره في علوم شتى، إلا أنه لم يعرف له إلا آثار قليلة، منها: «مذكرة في التوحيد»، وحاشية على تفسير الجلالين، وتعليق على كتاب «الإحكام في أصول الأحكام» للأمامي، كما أن له تعليقات يسيرة محفوظة على عدد من كتب العقيدة، كما أن له مقالات وكتابات في مجلة التوحيد والهدى النبوي، وله مجموعة من المحاضرات والدروس والمناقشات العلمية وفتاوى متنوعة جديرة بالعناية والرعاية والاهتمام، وعسى الله أن يبسر إخراجها حتى ينفع الله بها طلاب العلم والباحثين والمهتمين بالتحقيق، إنه جواد كريم. وسنتكلم عن أهمية المنهج في مباحث على النحو التالي:

من معالم منهج الشيخ عبدالرازق الأصولي يد

ومع استفادة الشيخ رحمه الله من مناهج من سبقه، إلا أنه تميز بعدد من المعالم التي تميز منهجه رحمه الله. وقبل أن أذكر هذه المعالم تفصيلاً أذكر منهجه إجمالاً كما ذكره هو رحمه الله في مقدمة تعليقه على كتاب الإحكام، فقد تحدث في مقدمته عن علم الأصول وأهميته ومناهج العلماء فيه، وأثنى على كتب المحققين منهم، ودعا إلى الاستفادة من طريقتهم لسلامة عقيدتهم، وحرصهم على النصوص، وسلوكهم مسلك الإيضاح والبيان والاختصار، وبسببهم عن الجدل وعلم الكلام، وعنايتهم باللغة العربية وكثرة الأمثلة والتفريع.. إلى آخر ما ذكره رحمه الله عن منهجهم الذي سار عليه، ثم بين عمله في الكتاب بعد أن أثنى على كتاب الأمدي وعلو أسلوبه ووضوح عبارته، فقال: «لذا اقتصرنا على نقد دليل أو التنبيه على خطأ في رأي أو تاويل نص أو بيان ضعف حديث أو تصحيح لتحريف في الأصول التي طبع عليها قدر الطاقة مع الإيجاز ولم استقص في ذلك».

ومما يرسم منهجه إجمالاً قوله أيضاً بعدما ذكر مناهج الأصوليين: «وأسعدهم بالحق من كانت نزعته إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ووسعه ما وسع السلف مع رعاية ما ثبت من مقاصد الشريعة باستقراء

من  
أعلام الجماعة

العلامة الشيخ

عبدالرازق

عفيفي

رحمة الله

المعالم  
منهجه  
الأصولي

للمعالم الثلاثة

عبد الرحمن السديني

إدار الحرم المكي

الأفعال في كلام نفيس لولا خشية الإطالة لنقلته  
نصه

**النموذج الثالث** ونموذج ثالث في حرص الشيخ  
رحمه الله على إبراز عقيدة السلف والرد على المخالفين  
لها يظهر في مبحث المتشابه، حيث عد الأمدي جملة من  
آيات الصفات من المتشابه بإطلاق، وادعى أنها مجازات  
تحتاج إلى تاويل، كمثّل قوله تعالى: «ويبقى وجه ربك»  
[الرحمن: ٢٧]، «مما علمت أيدينا» [يس: ٧١]، «الله يستهزئ  
بهم» [البقرة: ١٥]، «ومكروا ومكر الله» [آل عمران: ٥٤]،  
«والسماوات مطويات بيمينه» [الزمر: ٦٧]، ثم قال بعدها:  
«ونحوه من الكنايات والاستعارات المؤولة بتاويلات  
مناسبة لإلهام العرب».

وقد علق الشيخ رحمه الله على ذلك بقوله: «الله  
سبحانه وجه ويمين حقيقة على ما يليق بجلاله،  
فإسنادهما إليه في الآيات والأحاديث لا يجوز فيه،  
ويطوي سبحانه السماوات بيمينه، ويجيء هو نفسه  
يوم القيامة حقيقة على ما يليق بكماله، وجاء إسناد  
البقاء إلى الوجه في الآية على معهود العرب في  
كلامهم وتعرّيبهم بمثل ذلك عن بقاء الشيء وصفاته  
جميعاً، واستهزاء الله ومكره بمن استهزا بأوليائه  
وسخر منهم ومكر بهم حق على وجه يليق به مع كمال  
علم بما بر، وإحكام له وعدل فيه، وقدره على الانتقام  
بدونه بخلاف عباده، فقد يكون في مكرهم وتبشيرهم  
قصور وضعف في التنفيذ وجور في الخصوم وعجز  
عن الانتقام بدونه، إلا بعناية من الله وتسيّد لعبده،  
فمن خطر فكره عند تلاوة نصوص الأسماء والصفات  
استلزامها أو إيهام ظاهرها ما لا يليق بالله من تشبيهه  
بخلقه فذلك من سقم فكره ووقوفه عند معهود حسه  
وقياسه ربه على خلقه، لا من كلام الله ولا من حديث  
رسوله ﷺ، فشبهه أولاً، وظنّ السوء بالله وبرسوله  
ونصوص الشريعة ثانياً، فاعتقد أن ظاهر ما ثبت  
عنهما يدل على التشبيه، واجتهد في تحريفها عن  
مواضعها وتاويلها على غير وجهها ثالثاً، دون بيعة  
من الله تهديه الطريق، فانتهى به التعسف إلى  
التعطيل ونفى ما رضىه الله تعالى لنفسه ورضيه له  
رسوله ﷺ من الأسماء والصفات، تعالى الله عن ذلك  
علواً كبيراً».

وهكذا أبان الشيخ رحمه الله في هذا الانموذج  
عقيدة السلف في صفات الله عز وجل وأنها حق تثبت  
على حقيقتها من غير تاويل ولا تعطيل ولا تشبيه ولا  
تخيّل على حد قوله سبحانه: «ليس كمثله شيء وهو  
السميع البصير» [الشورى: ١١].

خلاقاً لما عليه المعتزلة المعطلة والأشاعرة المؤولة،  
فابتدع رحمه الله وانتصر لعقيدة السلف بالدليل  
النقلي لا بالعقل المجرد.

ونكمل حديثنا عن منهج الشيخ - رحمه الله - في  
الحلقة القادمة بإذن الله تعالى.

نصوصها، فكلما كان العالم أرفع لذلك، والزّم له كان  
أقوم طريقاً واهدى سبيلاً».

ومن يقرأ مقدمته رحمه الله يجد ملامح ومعالم  
منهجه مجعلة، لذلك فساقصّل القول فيما أجمله عن  
طريق وضع معالم رئيسة مدعمة بالنماذج الحية على  
ما رسمه رحمه الله.

**المبحث الأول: المعلم الأول:** اهتمامه رحمه الله  
بإبراز عقيدة السلف ونقده ما يخالفها:

وهذا هو المعلم المهم والرئيس في منهج الشيخ  
رحمه الله، فمن المعلوم أن مناهج الأصوليين قد تأثرت  
بعلم الكلام واستقت من بعض المناهج العقيدية  
المخالفة لمنهج السلف في العقيدة لا سيما المعتزلة  
والأشاعرة.

لذا كان الشيخ رحمه الله مهتماً بإبراز عقيدة  
السلف في المسائل الأصولية التي لها علاقة بالعقيدة،  
ولما كان سيف الدين الأمدي رحمه الله علماً في مذهب  
الأشاعرة تعقبه الشيخ رحمه الله في مواضع كثيرة،  
أنكر منها نماذج تثبت أهمية هذا المعلم في منهج  
الشيخ رحمه الله.

**المموذج الأول:** عند كلام الأمدي عن العلم  
وانقسامه إلى قديم وحادث، وجعله علم الله تعالى من  
القديم، عقب الشيخ رحمه الله بقوله: «وصف علم الله  
أو غيره من صفاته بالقديم لم يرد في نصوص الشرع  
وهو يومهم نقصاً».

ويزيد الشيخ رحمه الله هذه القضية جلاء في  
تعليل له على إطلاق الأمدي اسم القديم على الله  
سبحانه، فيقول الشيخ رحمه الله ما نصه: «أسماء  
الله وصفاته توقيفية ولم يرد في كتابه سبحانه ولا  
في سنة رسوله ﷺ تسميته بالقديم ولا إضافة القديم  
إليه أو إلى صفة من صفاته سبحانه، فيجب ألا يسمى  
سبحانه بذلك ولا يضاف إليه، وخاصة أن القدم يطلق  
على ما يذم كالتلي وطول الزمن وامتداده في الماضي  
وإن كان لمن انصف به ابتداء في الوجود».

**المموذج الثاني:** وفي مسألة التحسين والتقبيح  
استدل المصنف الأمدي على مذهب الأشاعرة في منع  
التحسين والتقبيح العقلين بقوله: «السابعة: أن  
أفعال العبد غير مختارة له» ثم رد عليه بكلام عقلي لا  
يقيد الرد على الجبرية، فعلق الشيخ رحمه الله بقوله:  
«وايضاً هو مبني على أن العبد مجبور على ما يصدر  
من الأفعال وهو باطل».

وكلام الشيخ كما ترى يبين مذهب السلف في باب  
القدر، وأن للعبد مشيئة واختياراً خلافاً للجبرية،  
وأنهم مجبورون على ما يصدر منهم من أفعال.

كما بين الشيخ رحمه الله في مبحث التكليف بما  
لا يطاق مذهب السلف في القدر ومخالفتهم للمعتزلة  
والجبرية.

وفصل مذهب السلف في القدرة من العباد على





## العداء عطاء خض

### خلافات بين شمس

قال الساطي في باب رد البدع و حكى ابن بطال  
في شرح البخاري عن ابي حنيفة انه قال: لقيت عطاء  
من ابي رباح بمكة فسألته عن شيء، فقال: من ابن انت  
قلت: من اهل الكوفة، قال: انت من اهل القرية الذين  
فرقوا بينهم وكانوا شيعاً قلت: نعم، قال: من اي  
الاصناف انت، قلت: ممن لا يسب السلف، ويؤمن  
بالقدر ولا يكفر احداً بذنب، فقال عطاء: عرفت فالزم  
[الاعتصام]

### أحاديث باطلة لها الترسنة

الو احسن احكم طبع  
نعم الله له ١٠٠٠ اورد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول

### من امثال العربية

من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول  
من سمع رجلاً يقول

### من نصائح النبي

عن الضحاك قال: كتب عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه إلى ابي  
موسى الأشعري: أما بعد: فإن  
لعود في العمر ان لا يوحروا عمل  
اليوم لغد، فإنكم إذا فعلتم ذلك  
تداركت عليكم الأعمال، فلا تروون  
ايها تآخون فاضعتم، فإن خيرتم  
بين امرين احدهما للدنيا والآخر  
للاخرة فاختروا امر الآخرة على  
امر الدنيا، فإن الدنيا تفنى  
والآخرة تبقى، كونوا من الله على  
وجل، وتعلموا كتاب الله فإنه  
يبايع العلم وبيع القلوب.

### من مرر السماء

قال العلامة الانبائي رحمه الله في مقدمة كتاب  
تختصر النحو لدعوى والإصر في هذا الكتاب  
انصاف فرغ على الخلد في الدار فداقنا لله تعالى  
ووسع ويصير دينا في صلات نبي الله تعالى بحسب  
ولا يقول ان معنى الله المعبر ولا ان معنى الله شجرة شجر  
لغد ولا يقول انها حوارح ولا سنبها بالدر ولا سنبها  
والانصاف اني في حوارح وياو سنبها وياو سنبها  
وجب تدبها ان انصاف وريب ووجب في الفلسفة  
عينا القوة نازل وبغالي سنبها سنبها ووجب في الفلسفة  
انصاف ووجب عر وحر ويدبره دعوا حد مختصر  
يعو

الحضور قاصر على والصواب الحضور مفعول على لا قاصر تعني عاجز او بانص  
الاهلية، اما مفعول فاسد مفعول تعني لا تعبر احضور على من يدبر

# أثر السياق



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين. وبعد:

للسياق دور كبير في توجيه دلالات الأمر والنهي، فالقارئ السياقية تعمل على توجيه معنى الأمر والنهي

إلى المعنى المقصود به، كما سترى:

## متولي البراجيلي

رد اثر السياق في بيان دلالة الامر

أولاً: الصيغ الدالة على الأمر

الصيغ الدالة على الأمر أربع:

١- فعل الأمر، نحو: «أقم الصلاة» [الإسراء: ٧٨].

٢- الفعل المضارع المقترب بلام الأمر، نحو: «فليحذر الذين يخالفون عن أمره» [النور: ٦٣].

ج- اسم فعل الأمر، نحو: «عليكم أنفسكم» [المائدة: ١٠٥]. ونحو قول المؤذن: «حي على الصلاة».

فائدة: الفرق بين فعل الأمر واسم فعل الأمر:

أولاً: كلاهما يدل على الطلب

ثانياً: الفرق بينهما: أن ما يقبل العلامة فهو فعل أمر، وما لا يقبل العلامة يدل على الأمر فإنه اسم فعل أمر، والعلامة: إما نون التوكيد، أو ياء المخاطبة.

و«اضرب» يقبل العلامة، تقول: اضرب، وتقول: اضربي.

فما دل على الطلب مع قبول نون التوكيد، أو ياء المخاطبة فهو فعل أمر، وما دل على الطلب ولم يقبلها فهو اسم فعل أمر، مثل: حي على الصلاة. (شرح الأصول لابن عثيمين).

د- المصدر النائب عن فعله، نحو: «فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب» [محمد: ٤]. فضرب هنا مصدر نائب عن فعل الأمر.

فالتقدير إذا لقيتم الذين كفروا فاضربوا الرقاب. وقد يستفاد طلب الفعل من غير صيغة الأمر بقرائن، مثل أن يوصف بأنه فرض، فإذا وصف بأنه فرض فإنه مأمور به، ومفروض علينا، مثل قوله تعالى لما ذكر أصناف الزكاة، قال: «فريضة من الله والله عليم حكيم» [النوبة: ٦٠].

وقال النبي ﷺ لمعاذ: «اعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات... الحديث» (متفق عليه)

ثانياً: معاني الأمر:

الأمر له معان كثيرة، منها:

١- الإيجاب، نحو قوله تعالى: «وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ» [الأنعام: ٧٢].

٢- النهي (الاستحباب) نحو قوله تعالى: «فَكَاتَبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا» [النور: ٣٣]. والمكاتبة مندوبة عند الأكثرين.

٣- الإرشاد، نحو قوله تعالى: «وَأَشْهَدُوا إِذَا نَبَأْتُ النَّاسَ» [البقرة: ٢٨٢].

٤- الإباحة: نحو قوله تعالى: «وَإِذَا خَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا» [المائدة: ٢].

إلى غير ذلك، تصل إلى ستة عشر معنى، ومنهم من أوصلها إلى ستة وعشرين معنى.

ثالثاً: هل الأصل في الأمر الوجوب؟

ذكر جماعة من الأصوليين أن القول بدلالة الأمر على الوجوب هو قول الجمهور، خلافاً لبعضهم، ويؤيد الإمام البخاري: باب نهي النبي ﷺ على التحريم إلا ما تعرف بإباحته وكذلك أمره. أي أن الأصل في النهي التحريم (إلا لقريظة، وكذلك أمره: أي أن الأصل في الأمر الوجوب إلا لقريظة).

ومن الأدلة على ذلك:

١- من القرآن الكريم.

قوله تعالى: «فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم» [النور: ٦٣].

ولو لم يكن الأمر للوجوب لما رتب الله على مخالفته إصابة الفتنة أو العذاب الأليم.



# في فهم النص

الوجوب من الآية.

ج- إجماع الصحابة - رضي الله عنهم - على امتثال أوامر الله تعالى ووجوب طاعته من غير سؤال النبي ﷺ - عما عني بأوامره. ومن غير البحث عن قرينة، كما رجعوا إلى حديث النبي ﷺ في الطاعون: «إذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فراراً منه». (متفق عليه).

د- أن أهل اللغة عقلوا من إطلاق الأمر الوجوب لأن السيد لو أمر عبده فخالفه، حسن عندهم لومه، وحسن العذر في عقوبته بأنه خالف الأمر، والواجب ما يعاقب على تركه. (معالم أصول الفقه للجيزاني، أصول الفقه الذي لا يسع الفقيه جهله، للسلمي).

ويرى الغزالي أن العلماء متفقون على دلالة الأمر على الوجوب، والخلاف المحكي في المسألة إنما هو متجه نحو دلالة صيغة (افعل) على الأمر.

قال الغزالي: إن قول الشارع: أمرتكم بكذا أو أنتم مأمورون بكذا، أو قول الصحابي: أمرت بكذا، كل ذلك صيغ دالة على الأمر، وإذا قال: أوجبت عليكم أو أو فرضت عليكم أو أمرتكم بكذا أو أنتم معاقبون على تركه فكل ذلك يدل على الوجوب. (أراء الإمام البخاري الأصولية من خلال تراجم صحيحه، د. سعد بن ناصر الشثري).

وقد قال بعضهم إن الأصل في الأمر التنبه على اعتبار أن الأمر طلب الفعل، وهذا يتحقق بحمله على التنبه فلا مزيد عليه.

واستدلوا بأن أوامر الكتاب والسنة بعضها محمول على التنبه وبعضها محمول على الوجوب. ويجاب عن هذا بأن المحمول على التنبه منها وجدت قرائن تصرفه عن الوجوب، وكلامنا فيما لم توجد معه قرينة صارفة.

وقولهم: الأمر طلب، والتنبه هو المتيقن فيجمل عليه: يجاب بأن الأمر طلب الفعل من الأعلى رتبة،

وقوله تعالى: «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَبِيرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ» [الأحزاب: ٣٦]، فنفي الله عن المؤمنين الخيرة إذا ورد الأمر، وهذا هو معنى الوجوب والإلزام. وقوله تعالى على لسان موسى عليه السلام مخاطباً أخاه هارون: «أَفَعْصَيْتَ أَمْرِي» [طه: ٩٣]. مع قوله تعالى: «وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ» [النساء: ١٤].

وجه الاستدلال: أن الآية الأولى جعلت مخالفة الأمر معصية، والآية الثانية جعلت المعصية سبباً لدخول جهنم.

فهاتان الآيتان تدلان بمجموعهما على أن الأمر للوجوب.

ب- من السنة:

قوله ﷺ: «لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى امْتَنِي - أَوْ عَلَى النَّاسِ - لَأَمَرْتَهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ صَلَاةٍ». (متفق عليه). ومعلوم أنه ﷺ تنبأ أمته إلى السواك، والتنبه غير شاق، فدل على أن الأمر يقتضي الوجوب، فإنه لو أمر لوجب وشق.

والحديث يدل على بطلان القول بأن الأمر للتنبه، حيث نفى الرسول ﷺ أن يكون أمر أمته بالسواك، مع أنه نذبهم إليه بلا خلاف، فهذا يدل على أن الأمر لما هو أعلى من التنبه، والأعلى من التنبه هو الوجوب.

ولما جاء في الصحيح أن النبي ﷺ دعا أبي بن كعب وهو يصلي فلم يجبه، فلما قضى صلاته جاء فقال: لم يمنني من إجابتك إلا أنني كنت أصلي، فقال له النبي ﷺ: ألم تسمع قول الله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ» [الأنفال: ٢٤]. (صحيح البخاري).

فهذا الحديث يدل على أن الأمر يفيد الوجوب لأن الرسول ﷺ لام أبي بن كعب على عدم فهمه



وأدلة الشرع السابقة دلت على حمله على الوجوب والاحتياط يقتضي ذلك، إذ أن حمله على الذنب ربما دفع المكلف إلى الترك، وهو مراد به الوجوب فيأثم، وإذا حمله على الوجوب فعلة وسلم من الإثم... والمتتبع لكلام الفقهاء يجددهم يحملون الأمر على الوجوب، إلا إذا وجدت قرينة صارفة أو عارض الأمر لدليل آخر. (أصول الفقه الذي لا يسع الفقيه جهله، د. عياض ابن نامي السلمي).

ونكر الشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - في «شرح منظومة القواعد والأصول» (٥٠/١)، وفي «مجموع الفتاوى» (٢٠١/١٧): أن بعض أهل العلم ذكر أن الأمر عندما لا يكون للتعبد، وإنما في الآداب والأخلاق أنه لا يكون للوجوب، وإنما يكون للاستحباب، وكذلك النهي عندما يكون في الآداب والأخلاق فإنه يكون للكرهية.

وقال الشيخ معقبا على ذلك في «شرح الأصول من علم الأصول» (١٥٨/١): ... لكن الجمهور على خلاف ذلك، يقولون: وأمر الشرع كلها عبادة، حتى ما يتعلق بالعبادة فهو عبادة.

وكذلك ذكر الشيخ صالح بن عبد العزيز آل الشيخ في شرحه على «متن الورقات» للجويني:.. قالوا: من القرائن (أي التي تنقل الخبر من الوجوب إلى الاستحباب) أن يكون الخير في صفة في المعاملات المالية، ليس في أركانها ولا شروطها، إنما هو في صفتها فيكون الأمر للاستحباب، مثل الإسهاد في البيع...

كنكك قالوا: إذا كان الأمر في أنواع الآداب مثل آداب الأكل، وآداب الشرب، وآداب التخلي، ونحو ذلك، فلو أمر به فإن قرينة كونه من الآداب تصرفه عن الوجوب للاستحباب.

رابعاً: السياق وتوجيه دلالة الأمر:

رأينا أن الراجح - وهو ما عليه الجمهور - أن الأصل في الأمر الوجوب، فإذا ما جاعنا الأمر من الله تعالى أو من النبي ﷺ، فإننا نحمله على الوجوب، إلا لو جاءت قرينة تنزل به من درجة الوجوب إلى الذنب (الاستحباب).

والذي يحدد دلالة الأمر هو السياق بإقسامه التي بينها في البحث سابقاً.

أمثلة على وجوب الأمر:

الأمثلة على ذلك كثيرة جداً، سواء من كتاب الله تعالى أو من سنة رسول الله ﷺ، فمن القرآن:

قوله تعالى: «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ، (البقرة: ١١٠).

- وقوله تعالى: «وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ، (آل عمران: ٩٧).

- وقوله تعالى: «وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا» [المائدة: ٣٨].

- وقوله تعالى: «الرَّانِيَةُ وَالرَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِئَةَ جَلْدَةٍ» [النور: ٢].

ومن سنة النبي ﷺ: حديث: «صلوا كما رأيتموني أصلي».

هذا استدلل به على وجوب خطبة الجمعة لأن النبي ﷺ كان يفعلها ويدأوم عليها، ولم يثبت أنه تركها إلى أن لقي ربه سبحانه وتعالى. وكذلك استدلل به على وجوب أركان الصلاة المختلفة.

- حديث ابن عمر رضي الله عنهما: فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على العبد والحر، والذكر والأنثى، والصغير والكبير من المسلمين. (متفق عليه).

واستدل به على وجوب زكاة الفطر، ولم تات قرينة بصرفه عن الوجوب.

حديث أبي هريرة رضي الله عنه: خطب رسول الله ﷺ الناس، فقال: إن الله تعالى قد فرض عليكم الحج، فقام رجل فقال: أفي كل عام؟ فسكت عنه، حتى أعاده ثلاثاً، فقال: لو قلت نعم لوجبت... الحديث. (صحيح مسلم).

فبين ﷺ في هذا الحديث بَيَاناً لا إشكال فيه أن كل ما أمر به فهو واجب.

- حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ عام غزوة تبوك، فكان يجمع الصلاة، فصلى الظهر والعصر جميعاً، والمغرب والعشاء جميعاً، حتى إذا كان يوماً آخر الصلاة ثم خرج فصلى الظهر والعصر جميعاً، ثم دخل، ثم خرج بعد ذلك فصلى المغرب والعشاء جميعاً، ثم قال: إنكم ستأتون غداً إن شاء الله تعالى عين تبوك، وإنكم لن تأتوها حتى يضحى النهار فمن جاءها منكم فلا يمس من مائها شيئاً حتى آتي. فجئناها وقد سبقنا إليها رجالان والعين مثل الشراك تبخر بشيء من ماء، قال: فسألهما رسول الله ﷺ: هل مسستما من مائها شيئاً؟ قالا: نعم، فسبهما النبي ﷺ وقال لهما ما شاء الله أن يقول.. الحديث. (صحيح مسلم وغيره).

- فهذا ان استحقا السب من النبي ﷺ : لخلافهما  
نهيه عن مس الماء، ولم يكن هناك وعيد متقدم، مثبت  
ان امره على الوجوب كله إلا ما خصه نص، ولولا  
انهما تركا واجباً ما استحقا سب رسول الله ﷺ.

- وقد سألت ببريرة النبي ﷺ إذ قال لها لو  
راجعتيه (يعني النبي ﷺ زوجها مغيثاً)، قالت: يا  
رسول الله، تأمرني؟ فقال النبي ﷺ: إنما أنا أشفع.  
قالت: لا حاجة لي فيه. (صحيح البخاري).

ففرق ﷺ كما ترى بين امره وشفاعته، فنثبت ان  
الشفاعة لا توجب على أحد فعل ما شفع فيه عليه  
الصلاة والسلام، وإن امره بخلاف ذلك: وليس فيه  
إلا الإيجاب فقط. (الإحكام لاس حزم ٢٧٤/٣)

وقد قال تعالى: «وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا  
قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من  
أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً  
مبيناً» [الأحزاب: ٣٦].

فلو كان أمر الله تعالى وأمر رسوله على الذنب  
(الاستحباب)، لكان خير الله تعالى المؤمنين في  
الفعل وعدمه، لأن الذنب نخير، إن شئت فعلت ولك  
اجر، وإن شئت لم تفعل وليس عليك وزر.

فلما قطع الله الاختيار وأبطله، فقد لزم الوجوب  
ضرورة في جميع أوامر الله تعالى وأوامر رسوله  
ﷺ.

أمثلة على صرف الأمر من الوجوب إلى غيره  
بقريئة:

١- قال تعالى: «والَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا» [البور: ٣٣].  
والأمر بالمكاتبة هنا ليس على الوجوب، لوجود  
قريئة صارفة نقلت الأمر من الوجوب إلى  
الاستحباب، هذه القريئة ان العبد من مال السيد،  
والسيد له حرفة تصرفه في ماله، فلم يوجب الله  
عليه في ماله إلا الزكاة - وهذا من القرائن الحالية -  
فصار مكاتبة السيد لعبده مستحبة.

(فالجُمهور على أن المكاتبة مستحبة. وإن قال  
بعض أهل العلم إن المكاتبة هنا واجبة وليست  
مندوبة، إذا علم الخير في العبد، ورجح ذلك الطبري  
في تفسيره ونقله عن عطاء وغيره).

وفي تفسير ابن كثير: وقد ذهب كثير من العلماء  
إلى أن هذا الأمر (فكاتبوهم) أمر إرشاد واستحباب  
لا أمر تجبم وإيجاب.

ونقل عن الشعبي قوله: إن شاء كاتبه وإن شاء

لم يكاتبه.

وذهب الشافعي في الجديد أن المكاتبة لا تجب؛  
لقوله ﷺ: «لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب من  
نفسه». (مسند أحمد).

وكذلك قال مالك: الأمر عندنا أن ليس على سيد  
العبد أن يكاتبه إذا سألته ذلك، ولم أسمع أحداً من  
الأئمة أكره أحداً على أن يكاتب عبده، وقال: وإنما  
ذلك أمر من الله، وإن من منه للناس وليس بواجب.  
وكذا قال الثوري وأبو حنيفة وغيرهم. (تفسير

الطبري ٩ / ١٦٧، ١٦٨، وتفسير ابن كثير ٦ / ٥١، ٥٣).

٢- قال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ  
بَيْنَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَآخِذُوا» [البقرة: ٢٨٢]. فاصل  
الأمر في كتابة الدين بالآية على الوجوب، لكن جاءت  
قريئة نزلت به إلى الاستحباب، هذه القريئة قوله  
تعالى: «فَإِنْ آمَنَ بِغُضُنِّكُمْ بِغُضُنِّ فليؤد الذي أُوْتِمِنَ  
أمانته».

فرخص الله تعالى في الكتابة أو عدمها، فمن  
شاء أن يأتين صاحبه فليأتمنه، وقال القرطبي في  
تفسيره: وقال الجمهور: الأمر بالكتب نذب إلى حفظ  
الأموال وإزالة الريب. (٣٨٣/٣).

٣- حديث أنس رضي الله عنه أن ابن عوف  
رضي الله عنه جاء إلى النبي ﷺ، وبه صفرة، فسأله  
النبي ﷺ، فأخبره أنه تزوج امرأة من الأنصار، قال:  
كم سقت إليها؟ قال: وزن نواة من ذهب، قال رسول  
الله ﷺ: «أولم ولو بشاة». (متفق عليه).

في قول النبي ﷺ لعبد الرحمن: أولم. أمر  
بالوليمة، والأصل في الأمر الوجوب، لكن ما القريئة  
التي جعلته على الاستحباب؟

يقول ابن عبد البر في التمهيد: وقد اختلف أهل  
العلم في وجوبها، فذهب فقهاء الأمصار إلى أنها  
سنة مسنونة (مستحبة)، وليست بواجبة؛ لقوله:  
«أولم ولو بشاة»، ولو كانت واجبة لكانت مقدرة  
معلوم مبلغها، كسائر ما أوجب الله ورسوله من  
الطعام في الكفارات وغيرها، قالوا: فلما لم يكن  
مقدراً خرج من حد الوجوب إلى حد الذنب، وأشبهه  
الطعام لحادث السرور، كطعام الختان والقنوم من  
السفر، وما صنع شكرًا لله عز وجل.

وقال أهل الظاهر: الوليمة واجبة فرضاً لأن  
رسول الله ﷺ أمر بها وفعلها، وأوعد من تخلف  
عنها... (التمهيد ١٨٩/٢).

- وفي سبل السلام... وقال أحمد: الوليمة سنة،

وقال الجمهور مندوبة، وقال ابن بطال: لا أعلم أحداً أوجبها، وكأنه لم يعرف الخلاف. (سبل السلام ١٥٤/٣).  
 ٤- في حديث النبي ﷺ لعمر بن أبي سلمة: يقول: كنت غلاماً في حجر النبي ﷺ، وكانت يدي تطيش في الصحفة، فقال لي رسول الله ﷺ: يا غلام، سم الله، وكل بيمينك، وكل مما يليك. فما زالت تلك طعمتي بعد. (متفق عليه)

الامر في الحديث صرف من الوجوب إلى الاستحباب، لقرائن:

منها أن هذا اليه كل بيمينك، فلما كان أبداً صار الامر فيه أنه للاستحباب، واهل العلم يقولون: الامر هنا للاستحباب لأنه من الآداب، فيجعلون من الصوارف كون الشيء من الآداب.

ومنها أن عمر بن أبي سلمة كان غلاماً صغيراً لم يكلف بعد، فيكون الامر له من باب محاسن الأخلاق ويحمل على التائب والتهنيب وتعويده محاسن الأخلاق.

(فالقريفة الصارفة هنا من الوجوب إلى الاستحباب من قرائن الأحوال المنفصلة التي روعي فيها حال المخاطب).

- في مرقاة المفاتيح: ذهب جمهور العلماء إلى أن الأوامر الثلاثة في هذا الحديث للندب، وذهب بعضهم إلى أن الامر بالاكل باليمين للوجوب. (مرقاة المفاتيح ٤١٩/٢).

ورجحه الشيخ ابن عثيمين في شرحه لرياض الصالحين، فقال بوجوب الاكل باليمين لأن النبي ﷺ نهى أن ياكل الإنسان بشماله أو يشرب بشماله، وقال: إن الشيطان يفعل هذا، وكذلك هذا من هدي الكفار.

وأيضاً قال بوجوب التسمية قبل الاكل، فإنه لو لم يسم شاركه الشيطان في اكله، ولو زاد الرحمن الرحيم، فلا بأس. فهذه هي التسمية الكاملة التي بدأ الله بها كتابه، ولو اكتفى على بسم الله فقط فلا حرج، الامر في هذا واسع (شرح رياض الصالحين لابن عثيمين بتصريف).

- وبالنسبة للأكل مما يليه (مما هو أمامه) فهذا إن كان الطعام نوعاً واحداً فقط، أما إن كان من ألوان شتى، فله أن ياكل من اللون الذي يشتهي دون أن تطيش يده في الصحفة.

٥- عن أبي قتادة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي

ركعتين. (متفق عليه).

- ولفظ مالك: "... فليركع ركعتين قبل أن يجلس".

هذا امر من النبي ﷺ بصلاة ركعتين عند دخول المسجد، وإعمالاً لقاعدة أن الأصل في الامر الوجوب، فهل هاتان الركعتان واجبتان " وإذا لم يكونا " فما هي القرائن التي صرفت الامر من الوجوب إلى الاستحباب ؟

أولاً: قال الظاهرية بوجوب ركعتي تحية المسجد إعمالاً لظاهر الامر، ورجح الوجوب الصنعاني في "سبل السلام"، وكذلك رجح الوجوب الشوكاني في "نيل الأوطار".

وقال ابن عثيمين في شرحه على رياض الصالحين بعد أن ذكر حديث النبي ﷺ وبخل رجل والنبي ﷺ يخطب يوم الجمعة فسأله هل صليت قال: لا. قال: قم فصل ركعتين وتجوّز فيهما (أي اسرع فيهما) من أجل أن يستمع إلى الخطبة، وقد أخذ بعض العلماء من هذا أن تحية المسجد بالركعتين واجبة: لأن الرسول ﷺ امر هذا الرجل أن يصلي ركعتين ويشغل بهما عن سماع الخطبة، وسماع الخطبة واجب، ولا يشغل عن واجب إلا بما هو أوجب منه. (٢٠١٤/١).

ثانياً: الجمهور صرفوا الامر من الوجوب إلى الاستحباب قال في فتح الباري: اتفق ائمة الفتوى على أن الامر في ذلك للندب. (١/٥٣٧).

وقال ابن دقيق العيد: "وجمهور العلماء على عدم الوجوب لهما". (إحكام الأحكام ٤٦٧/٢)

وقال النووي: إنه إجماع المسلمين. (شرح مسلم ٢٣٣/٥)، ولكن نقل الإجماع فيه نظر، فقد رأينا من قال بالوجوب، ونقل الحافظ ابن حجر في الفتح عن ابن حزم خلاف الوجوب.

وقرائن الجمهور الصارفة عن الوجوب، منها: حديث ضمام بن ثعلبة لما سأل رسول الله ﷺ عما يجب عليه من الصلاة، فاجابه: الصلوات الخمس، فقال: هل علي غيرها؟ قال: لا، إلا أن تطوع. (متفق عليه)

وقد رد القائلون بالوجوب على حديث ضمام بن ثعلبة وعلى غيره من الأدلة الصارفة للامر من الوجوب إلى الاستحباب، والله أعلم.

ولحديث بقية إن شاء الله تعالى، والحمد لله رب العالمين.



الحمد لله والصلاة والسلام على  
المبعوث رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه  
الكرام الميامين، وبعد فإن ما نشره به  
جمال البنا وأحمد شوقي الفنجري من  
القرانين ومنكري السنة وأصحاب البدع  
ليس بجديد، كل ما سمعوه من نصايا  
يريدون بها التلبس على العواد، وصرف  
دشال العلماء عن الدعوة إلى الله والفرع  
لمشاهير ولا سال هؤلاء بغير الإجماع  
المركب والمسموع المجال على اتساعه، حتى  
بلغت ١٨ مقالا عن أن الإسلام في خطر،  
سليمان بن نفل وقد حشنت على عدد  
مجلة روزا اليوسف التي تضم تحت  
سلسلة مقالات تتضمن قضايا مختلف في  
صحتها، كالنقاب وأحاديث ولاية المرأة،  
وغيرها مما لبسه الشيطان على هؤلاء  
وكبرت في عقولهم أنهم مفكرون فوق علماء  
الامة، وليس هناك من خطر على الإسلام  
سواهم، والإسلام بين الله، والله متم نوره  
ولو كره المنافقون، وأبدا بالمقالة الأولى  
للدكتور أحمد شوقي الفنجري، والتي تضم  
الكثير من المغالطات والأكاذيب المتعمدة،  
وسوء الفهم، ففي مقالته الأولى يقول  
الرسول ﷺ قال: «لا تكتبوا عني غير  
القرآن، ومن كتب عني شيئا غير القرآن  
فليمحاه». [حديث أبي سعيد الخدري أخرجه مسلم  
في صحيحه رقم ٥١٣١، تقييد العلم بالخطيب البغدادي  
١١، ٩، ٦، ٤، ١ جامع بيان العلم وفضله ٣٣٥١، سنن  
المصنوعي الكبير ٧٩٥٤، والحاكم في المستدرک ٤٠٠،  
والن حنا في صحيحه ٦٤، والدارمي في سننه ١٥٠]

## الفنجري

## ينضم

## لحزبه البنا

## للتشكيك

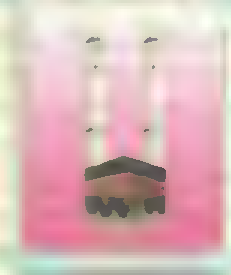
## في السنة

الكتاب: ١٩٩٩



أحاديث لها أسانيد ليست على شرطه هو، ولما كان شرط البخاري من أوثق الشروط التي ألزم مصنفو السنة أنفسهم بها، حيث ألزم نفسه باللقاء في تحمل الراوي عن شيخه، فتأكد من كل إسناد بشرطه هو، وهو لم يلزم نفسه بكتابة كل ما يعرف من أحاديث صحيحة، وهذا يعرفه من له أقل برائة في علم الحديث، وليقرأ معي الفجري اسم كتاب صحيح البخاري: «الجامع الصحيح المسند المختصر من أمور رسول الله وسننه وأيامه»، هذا ما أسما البخاري كتابه به وهو أبلغ رد على جهل الجاهلين وليخسأ الخاسئون، ويستمر الفجري في قوله: «ولم ينبت عند البخاري غير ٤ آلاف حديث»، هو قول عار عن الصحة، فعدد أحاديث البخاري بدون مكررات بلغت ٢٣٨٢، أما قوله «ثم جاء بعده مسلم فجمع ٣٠٠ ألف حديث لم يصح عنده غير ١٢ ألفا»، وهذا خطأ أيضا والصواب أن صحيح مسلم تضمن فقط ٢٨٤٦ بدون مكررات، وليس ١٢ ألفا كما فاجر الفجري، ولا يحتاط من عدم علمه وإنما يؤكد بقوله وجمع أبو داود ٥٠٠ ألف حديث لم يصح عنده غير ٤٨٠٠ حديث. والصواب أن جملة مرويات أبي داود في سنته بلغت ٣٧٨٤ حديثا، فكل معلومات الفجري خطأ يوضح جهله وخوضه بالباطل فيما لا يعلم، فهو يصب جام حمقه على حديث إرضاع الكبير، وهي قضية تناولتها اللسان والأقلام غير بعيد وتهافتت عليها القنوات الفضائية، وهو حديث لا يعرف ملابساته ولا مناسبته أمثال الفجري، وهل يطبق على العموم، أم إنه حديث خاص بآل نبي خاص، إن رسول الله ﷺ لا يمكن أن يقبل عقل سوى أنه أمر الناس أن يرضعوا من ثدي النساء، فالعربي لا يقبل أن يرى الأجنبي امرأته، فكيف بثديها، ولكنها الرغبة في التشنيع بسوقها المنافقون، وربما يتسع الوقت في حلقة قائمة نتناول فيها الحكمة من الحديث من كافة ملابساته والتي بكل تأكيد بعيدة كل البعد عن الفهوم القاصرة، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

فقلت: إن الرجل يستدل بالسنة، وهذه بداية جيدة، أما علم الرجل أن العلة وراء النهي عن كتابة الحديث قد انقضت، وأن القرآن قد استقر في الصدور، وليته علم ما قاله النبي ﷺ بعد هذا الحديث: «لقد نسخ الأمر يا فنجري يوم قال ﷺ: «حدثوا عني ولا حرج» [الجامع لمعمر بن راشد ١١٠٤، وأحمد بن حنبل في مسنده ١٠٨٨٣، مسند أبو يعلى الموصلي ١١٩٦، مسند الشاميين للطبراني ٢١٤، المدخل إلى الصحيح للحاكم ٢٦، نقيب العلم للخطيب البغدادي ٨]، وقال: «اكتبوا لأبي شاه» [جامع بيان العلم وفضله لاسر عبد البر الأسلسي ٢٨٢] وقال لعبد الله بن عمرو بن العاص: «اكتب فإننا لا انطق إلا حقا»، وقد كتب صحيفة كانت تعرف في زمن النبي ﷺ بالصائقة، وأظهر الفجري عدم علمه في تعليقه لأسباب الوضع، ثم قال: وقد اعترف اليهودي الذي ادعى الإسلام كعب الأحبار أنه وضع عشرة آلاف حديث، بعضها ورد في الكتب الصحاح ولم يمكن كشفها، ونحن نتحدى الدكتور / أحمد شوقي الفنجري أن يذكر لنا مصدر هذه المعلومة الكاذبة المضللة، ولعلكم يا فنجري إن إحصاء جملة مرويات كعب الأحبار في ١٤٠٠ مصدر من مصادر السنة التي ضمت أمهات كتب الحديث قد بلغ ٢٩ حديثا فقط، فلينظر القارئ الكريم في كلام الفجري وحزبه، يزعم أن الموضوع من أحاديث كعب الأحبار عشرة آلاف، فيأترى كم إجمالي الأحاديث التي رواها كعب الأحبار إذا كان الموضوع منها عشرة آلاف حديث، فإذا كان جملة مروياته لا تبلغ الثلاثين حديثا، فليعلل القارئ الكريم سبب كلام الفجري أنه الجهل أم الحقد على الإسلام أم تلميس إبليس، ونستكمل كشف أكاذيب الفجري، الذي يقول «إن البخاري جمع ٦٠٠ ألف حديث، ولكنه استبعد معظمها للشك في صحتها، ولم يثبت عنده غير ٤ آلاف حديث»، وهذه العبارة نتيجة طبيعية لتزاوج الجهل مع الاجترار على الله ورسوله، إن سنة النبي ﷺ بلغت ١٥ ألف حديث فقط، فمن أين يفهم أن البخاري كان يحفظ ٦٠٠ ألف حديث، وصحة الأمر أنه كان يحفظ ٦٠٠ ألف إسناد، أي أنه كان عنده الحديث بعدة أسانيد، ولم يكتب في كتابه



## الاستئذان

تعدد خاتمة

الحمد لله رب العالمين والصلوة  
والسلام على من جسدته المهدية  
محمد بن عبد الله وعلى آله وصحبه  
جميعين ومن تبعه بحسب الوفاء  
عن محمد بن يونس أسير في  
بغداد سيق محمد بن  
الاستاذ في بغداد عند الخروج عند  
محمد بن يونس أسير في  
بغداد سيق محمد بن

عن محمد بن يونس أسير في  
بغداد سيق محمد بن  
بغداد سيق محمد بن

قال الطبري: «يؤتى غير مسكونة  
فيها متاع لكم». قيل: هي البيوت التي  
على ظهر الطريق ليس فيها ساكن.  
والتي بنيت للمارة. وقيل: هي «الخراب»  
والمحتاج. أي قضاء الحاجة في الخلاء.  
قال ابن كثير: هذه الآية أخص من  
التي قبلها، وذلك أنها تقتضي جواز  
الدخول إلى البيوت التي ليس فيها أحد  
بغير إذن إذا كان له متاع فيها، كالبيت  
المعد للضيف إذا أذن له فيه أول مرة  
كفى، وكبيوت التجار كالخانات ومنازل

الأسفار وبيوت مكة. اهـ.

ودخل بيت مكة من غير استئذان مني على  
القول بأن بيوت مكة غير مملوكة، وإن الناس فيها  
شركاء، يعني بناء على أن مكة فتحت غنوة،  
وثقبت بأن الله - سبحانه - قيد هذه البيوت  
المذكورة في الآية بأنها غير مسكونة. راجع فتح  
الغدير للشوكاني (٤ / ٢٠).

قال مجاهد: هي الفسائق التي في طريق  
السبيلة، لا يسكنها أحد، بل هي موقوفة لياوي  
إليها كل ابن سبيل، «مقاع لكم» أي فيها منفعة لكم  
أو حاجة من الحاجات كالاستئذان من الحر وإيواء  
الأمته والرحال.

وقال الحسن البصري وإبراهيم النخعي: إنها  
النكاين التي في الأسواق. اهـ.

ولا ريب أن أصحاب المحلات إذا فتحوا  
محلاتهم، فإن ذلك يكون رغبة منه في دخول  
الزبائن، وأنه راغب في البيع، وهذا سبب كاف  
لإباحة دخول المتاجر بدون إذن، وقد تعارف الناس  
على ذلك.

قال الشعبي: لأنهم جاءوا ببيعهم، فجعلوها  
فيها، وقالوا للناس: «هلم»  
ودخل جابر بن زيد في ذلك كل مكان فيه  
انتفاع، وله فيه حاجة.

وقال الإمام ابن العربي: وأما من فسر المتاع  
بأنه جميع الانتفاع، فقد طبق المفصل، وجاء  
بالفصل، وبين أن دخول الداخل فيها إنما هو لما  
له من الانتفاع، فالطالب يدخل الخانات للعلم،  
والساكن يدخل في الخان للمنزل فيه، أو لطلب من  
سزل لحاجته إليه، والزبون يدخل الدكان للانتفاع،  
والحاشق يدخل الخلاء للحاجة وكل يؤتي على  
وجهه من بابه. اهـ. «أحكام الفرائد» (٣ / ١٣٦٤).

ومما سبق نرى أن الآية شملت.

- ١- الأماكن العامة التي فيها حاجات الناس،  
كالطاعم والفنادق وبحو ذلك.
- ٢- البيوت المبنية على الطرقات يمر بها المارة  
والمسافرون وبناء السبيل.
- ٣- أماكن قضاء الحاجة.
- ٤- العمارات والأربطة التي جعلت وقفا للناس.
- ٥- المدارس ودور التعليم.

فكل بيت لا مالك له ولا ساكن به لنا فيه متاع لا  
إثم ولا حرج في دخوله بغير إذن، «فيها متاع لكم»  
المتاع: المنفعة، أي فيها منفعة لكم، قال ابن  
الجوزي في زاد المسير، فيخرج في معنى المتاع  
ثلاثة أقوال:

أحدها: الأمثلة التي تباع وتشتري.



الثاني: إلقاء الأذى من الغائط والبول.

الثالث: الانتفاع بالبيوت لانتفاء الحر والبرد.

### ب- الاستئذان داخل البيوت:

١- بيت المرأة نفسه:

بيت الإنسان هو البيت الذي لا أحد معه فيه، أو البيت الذي فيه زوجته وأولاده، وما عدا هذا، فهو غير بيته.

### استئذان الرجل على زوجته:

إذا لم يكن مع الرجل في بيته إلا امرأته، فإنه يستحب الاستئذان عليها، ولا يجب، لأنه لا حشمة بين الرجل وامرأته، ويجوز بينهما من الأحوال والملايسات ما لا يجوز لأحد غيرهما، والاستحباب في الإذن، فقد تكون على حال لا تحب أن يراها عليه أحد.

روى البخاري من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: كنا مع النبي ﷺ في غزوة، فلما قفلنا.. ذهبنا لندخل، فقال: «امهلوا حتى تدخلوا ليلاً أي عشاء لكي تمتشط الشعثة وتستجد المغيبة».

وعن ابن جريج قال: قلت لعطاء: أيستأذن الرجل على امرأته؟ قال: لا.

قال ابن كثير: وهذا محمول على عدم الوجوب، وإلا فالأولى أن يعلمها بدخوله، ولا يفاجئها به، لاحتمال أن تكون على هيئة لا تحب أن يراها عليها. اهـ.

وعليه يستحب للرجل أن يشعر زوجته بدخوله، قالت زينب امرأة عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما: كان عبد الله إذا جاء من حاجة، فأتته إلى الباب، تنحنح وبزق، كراهة أن يهجم منا على أمر يكرهه.

وقال أبو عبيدة: كان عبد الله - يعني ابن مسعود - إذا دخل الدار استأنس، أي تكلم، ورفع صوته.

وسئل الإمام أحمد عن الرجل يدخل إلى منزله، ينبغي له أن يستأذن؟ قال: يحرك نعله إذا دخل. وقال في الاستئذان على الزوجة كذلك، ما أكره ذلك، إن استأذن ما يضره؟ اهـ. ذلك لأنه بيته ومنزله والاستحباب، لئلا يراها على حالة لا يعجبها، ولا تعجبه.

وعلى الزوج أن يسلم على زوجته عند دخوله: روى الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا بني، إذا دخلت على أمك فسلم، يكن سلامك بركة عليك، وعلى أهل بيتك».

(قال الترمذي: حديث حسن).

وروى أبو داود وابن حبان من حديث أبي

إمامة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة كلهم ضامن على الله، إن عاش رزق وكُفي، وإن مات أدخله الله الجنة: من دخل بيته فسلم، فهو ضامن على الله...» رواه كذلك الحاكم وصححه، ومعنى الحديث أنه في رعاية الله، وضمنه - يعلى - تضميناً لمعنى الوجوب، وبأن يكلاه الله من الضرر في الدنيا والدين. راجع: فيض القدير (٣/ ١٣١٩).

وروى أبو داود من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «إذا ولج الرجل بيته، فليقل: اللهم إني أسألك خير المولج، وخير المخرج، بسم الله ولجنا، وبسم الله خرجنا، وعلى الله ربنا توكلنا، ثم يسلم على أهله».

وعن قتادة قال: إذا دخلت بيتك، فسلم على أمك، فهم أحق من سلمت عليهم.

وكان من هدي النبي ﷺ كما روى مسلم من حديث المقداد رضي الله عنه قال: فيجيء - أي النبي ﷺ - من الليل، فيسلم تسليمًا لا يُوقظ نائمًا، ويُسمع اليقظان.

ويكره للرجل أن يطرق أهله ليلاً، لئلا يتخونهم، أو يطلب عثرانهم، وبذلك إذا طال السفر، ففي البخاري وغيره من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال رسول الله ﷺ: «إذا أطال أحدكم الغيبة، فلا يطرقن أهله ليلاً». وفي رواية أنس: «أن النبي ﷺ كان لا يطرق أهله ليلاً، وكان يأتهم غدوة أو عشية».

قال الحافظ ابن حجر: «إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً، التقيد فيه بطول الغيبة يشير إلى أن غلة النهي إنما توجه حينئذ، فالحكم يسور مع علته وجوداً وعدمًا، فلما كان الذي يخرج لحاجته مثلاً نهاراً، ويرجع ليلاً، لا يتأخر له ما يحذر من الذي يطيل الغيبة، كان طول الغيبة مظنة الأمن من الهجوم، فيقع للذي يهجم بعد طول الغيبة غالباً ما يكره، إما أن يجد أهله على غير أهبة من التنظيف، والتزين المطلوب من المرأة، فيكون ذلك سبب الفقرة بينهما، وقد أشار إلى ذلك بقوله ﷺ لجابر حين قدم معه من سفر: «إذا دخلت ليلاً لا تدخل على أمك حتى تستجد المغيبة وتمتشط الشعثة».

فعلى هذا من علم أهله بوصوله، بأي وسيلة، وأنه يقدم في وقت كذا، لا يتناول هذا النهي، فقد قدم النبي ﷺ من غزوة فقال: «لا تطرقوا النساء».

وارسل من يؤذن الناس أنهم قادمون.

وللحديث بقية، وصلى الله وسلم على نبيينا محمد، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

الحمد لله الذي لا يحفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز الحكيم، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والشافع المشفع يوم الدين وعلى آله وأصحابه أجمعين، وبعد:

أخي القارئ الكريم: لعلك على ذكر من حديثنا في لقاءات سابقة عن نبي الله زكريا عليه السلام، وهناك اشترنا إلى البشارة بيحيى عليه السلام استجابة لدعاء زكريا ومناداته ربه نداء خفياً وكان على يقين أنه لن يكون بدعاء ربه شقياً، فاستجاب الله لزكريا وأصلح له زوجة ووهبه يحيى ولم يجعل له من قبل سمياً، وهو نبي من أنبياء بني إسرائيل عاصر آباءه وابن خالته عيسى عليهم جميعاً السلام، سماه الله يحيى ليحيى ذكره في نفوس المؤمنين، وزاده بركة وتقى، وجعله سيداً على أهل زمانه، وحصر همهته في طاعته، وقصر هواه في عبادته، ولم يجعل له في النساء رغبة مع قدرته على إتيانهن في الحلال، وقد زوده الله بالعلم والتقوى منذ نعومة أظفاره، ووصفه بأوصاف جمعت شعب الإيمان، نطق معها إن شاء الله من خلال وصف آيات القرآن.

قال الله تعالى: «يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَاتَّبِعِ الْحُكْمَ صَبِيحاً» (١٢) وَحَنَاناً مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيّاً (١٣) وَبَرّاً بَوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّاراً عَصِيّاً (١٤) وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيّاً [مريم: ١٢ - ١٥].

وقال تعالى: «أَنْ اللَّهَ يُشْرِكَ بِيَحْيَى مُصْنِفاً بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّداً وَحَصُوراً وَنَبِيّاً مِنَ الصَّالِحِينَ» [آل عمران: ٣٩]

ولنا مع الآيات السابقة الوقفات التالية:  
الأولى: في قوله تعالى: «يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَاتَّبِعِ الْحُكْمَ صَبِيحاً».

قال ابن كثير - رحمه الله -: يخبر تعالى عن وجود الولد، وفق البشارة الإلهية لأبيه زكريا - عليه السلام - وأن الله علم يحيى الكتاب والحكمة وهو صغير في حال صباه.

قال عبد الله بن المبارك - رحمه الله -: قال معمر: قال الصبيان ليحيى بن زكريا: اذهب بنا نلعب، فقال: ما للعب خلقنا قال: وبك قوله: «وَإِتِّبَاهُ الْحُكْمَ صَبِيحاً». والكتاب المقصود هو التوراة.

الثانية: وأما قوله: «وَحَنَاناً مِنْ لَدُنَّا» أي: رحمة من عندنا رحمتاً بها زكريا. ذكره ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة وعن عكرمة أيضاً قال: «وَحَنَاناً مِنْ لَدُنَّا» أي: محبة عليهم، وهي صفة لتحسن يحيى على الناس ولا سيما أبويه، بمحبتتهما والشفقة عليهما وبرّه بهما.

الثالثة: في قوله تعالى: «وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيّاً» (١٣)



# يحيى

« عليه السلام »

يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ  
بِقُوَّةٍ وَاتَّبِعِ  
الْحُكْمَ صَبِيحاً



مكتبة عالمي - الجزء ١٠٠٠

وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً، وأما الزكاة، فهي طهارة الخلق، وسلامته من النقائص والردائل. والتقوى، هي طاعة الله، بامتثال أوامره وترك زواجره.

«وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً، الإحسان إلى الوالدين وطاعتهما وترك عقوقهما قولاً وفعلًا، ولم يكن متجبراً على خلق الله ولا عصياً لأوامره (سبحانه) ولا لوالديه.

الرابعة: في قوله تعالى: «وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً». قال ابن كثير: هذه الأوقات الثلاثة أشد ما تكون على الإنسان؛ فإنه ينتقل في كل منها من عالم إلى عالم آخر فيفقد الأول بعد ما كان ألفه وعرفه، ويصير إلى الآخر، ولا يدري ما بين يديه؛ ولهذا يستنهل صارخاً إذا خرج من بين الأحشاء وفارقها وانتقل إلى هذه الدار؛ ليكابذ همومها وغمها.

وكذلك إذا فارق هذه الدار، وانتقل إلى عالم البرزخ وصار بعد الدور والقصور إلى عرصة الأموات سكان القبور وانتظر هناك النفخة في الصور ليوم البعث والنشور. قال: ولما كانت هذه المواطن الثلاثة أشق ما تكون على ابن آدم سلم الله على يحيى في كل موطن منها. اهـ مختصراً.

ثم نقل الإمام ابن كثير رحمه الله - الأثر الذي أخرجه الطبري برقم (٢٣٥٩٩) عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، أن الحسن قال: إن يحيى وعيسى التقيا، فقال له عيسى: استغفر لي؛ أنت خير مني. فقال له يحيى: استغفر لي؛ أنت خير مني. فقال له عيسى: أنت خير مني سلمت على نفسي وسلم الله عليك. فعرف والله فضلها. اهـ.

وهذا الأثر لو صح لعله من تواضع عيسى عليه السلام - لأن عيسى من أولي العزم وما أدراك من هم؛ أما عن فضل عيسى ومنزلته فليس المجال هنا لبيانها وسيأتي (١).

أو لعل هذا الأثر فيه إشارة إلى مكانة يحيى بين الأنبياء من معاصريه والله تعالى أعلم، أو لبيان شرف تسليم الله عليه في هذه المواضع الثلاثة

الخامسة: مع قوله تعالى: «وسيداً وحضوراً ونبيّاً من الصالحين». جاءت الإشارة لذكرها على لسان الملائكة أن الله يبشره بيحيى مصداقاً بكلمة من الله وهو عيسى عليه السلام وسمي كذلك لأن الله خلقه بكلمة «كن» بغير الطريقة التي اعتادها الناس وسيأتي تفصيل ذلك عند الحديث عن قصة عيسى عليه السلام، أما صفات يحيى عليه السلام «سيداً» وخلاصة أقوال أهل العلم في ذلك أنه الذي يسود قومه حليماً وكرماً وتقوى، أما قوله تعالى: «حضوراً»، والحضور أي: المحصور عن إتيان النساء إما لعدم القدرة على ذلك، أو لأنه يكف نفسه، وهنا لا بد من تفصيل، وإليك ذلك:

١- لخص الشيخ عبد الرحمن السعدي رحمه الله القول فقال: «وحضوراً» أي: ممنوعاً عن إتيان النساء، فليس في قلبه لهن شهوة، اشتغالا بعبادة

ربه وطاعته. اهـ.

٢- أما الإمام القرطبي - رحمه الله - فقد نقل أقوال المفسرين في معنى «حضوراً»، ثم عقب قائلا: «وقال ابن مسعود أيضاً وابن عباس وابن جبير وقتادة وعطاء وأبو السعفاء والحسن والسدي وابن زيد: هو الذي يكف عن النساء ولا يقربهن مع القدرة. ثم قال رحمه الله: وهذا أصح الأقوال لوجهين: أحدهما: أنه مدح وثناء على يحيى، والثناء إنما يكون على الفعل المكتسب دون الجبلة في الغالب.

والوجه الثاني أن فعولاً في اللغة من صيغ الفاعلين؛ فالمعنى أنه يحصر نفسه عن الشهوات. اهـ. يقصد - رحمه الله - أن فعولاً تأتي بمعنى فاعل، يعني حضوراً بمعنى حاصر؛ أي هو الذي يكف نفسه مع قدرته على الفعل إن أراد، وهذا انسب بمقام المدح والثناء، ويؤيد ما ذهب إليه ما نقله الإمام ابن كثير - رحمه الله - في تفسيره عن القاضي عياض في كتابه الشفاء قال: «أعلم أن ثناء الله تعالى على يحيى أنه كان «حضوراً» ليس كما قال بعضهم إنه كان هيوياً (٢) أو لا ذكر له، بل قد انكر هذا حذاق المفسرين، ونقاد العلماء، وقالوا: هذه نقيصة وعيب ولا يليق بالأنبياء عليهم السلام، وإنما الفضل في كونها موجودة ثم يصنعها بمجاهدة. اهـ. مختصراً.

ثم واصل القاضي عياض رحمه الله فقال: «ثم هي في حق من قبر عليها وقام بالواجب فيها ولم تشغله عن ربه: درجة عليا وهي درجة نبيينا ﷺ الذي لم يشغله كثرتهم (٣) عن عبادة ربه بل زاده تلك عبادة بتحسينهن وإكسابهن لهن وهديتهن إياهن. اهـ.

ثم عقب ابن كثير بقوله: «والمقصود أنه مدح ليحيى وأنه حضور عن الفواحش والقانورات، ولا يمنع ذلك من تزويجه بالنساء الحلال وغشيانهن وإيلانهن بل قد يفهم وجود النسل له من دعاء ذكرها المتقدم حيث قال: «هب لي من نبتك نربة طيبة» كأنه قال ولداً له نربة ونسل وعقبه والله سبحانه وتعالى أعلم. اهـ.

وقوله تعالى: «ونبيّاً من الصالحين» قال الإمام ابن كثير - رحمه الله - «هذه بشارة ثانية بنبوته يحيى بعد البشارة بولادته وهي أعلى من الأولى كقوله لام موسى: «إنا رأوهُ إليك وجاعلوه من المرسلين» [القصص: ٧]

وإلى هنا نقف على أمل بقاء متجدد إن شاء الله تعالى، فإلى ذلك استودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه. الهوامش

- ١- سيأتي إن شاء الله الحديث عن عيسى - عليه السلام - في موضعه بعد ربك.
- ٢- هيوياً: أي يهاب النساء.
- ٣- هذا قياسه على غيره من أمته، أما لو قسناه على من سبقه من الأنبياء في كثرة النساء فالأمر مختلف فهناك من الأنبياء من هم أكثر منه (زواجا، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين).



الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله،  
وعلى آله وصحبه ومن والاه. وبعد

فقد نجدنا في العدد الماضين عن  
سلوكيات مرفوضة في الأطفال. وكرها السلوك  
الأول وهو الكذب، ثم السلوك الثاني وهو العناد،  
وفي هذا العدد نتكلم عن سلوك ثالث مرفوض  
يسلكه الأطفال ويمارسه بعضهم، ألا وهو

السرقه

والسرقه هي استـلـاق حق الغير وأخذ بعض  
أشـيـاء بغير إذنه والاحتـال به والتصرف فيه كما  
لو كان ملكاً له.

سأله السرقه

وقد حرم الإسلام العظيم السرقة؛ سرقة  
الأموال والمتاع والممتلكات، بل وحقوق التأليف  
والاختراعات، والكتب والمصنغات، وذلك حفاظاً  
على حرمة المسلم وحرمة حقوقه، ولكيلا تنتشر  
الفوضى والتسحقاء والبغضاء التي إذا انت على  
مجتمع فأنها تعصف به وتهلكه. وتقضى على  
عناصر الأمن والاستقرار فيه. وفي الله مجتمعات  
المسلمين من كل شر وبلاء وقتبه. قال الله تعالى  
:«وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا  
كَسَبَا نَكَالاً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ» [المائدة].  
وسبب هذا الجزاء والتكثير أن السرقة اعتداء  
على حقوق الغير التي حرم الإسلام التعدي  
عليها.

فقال ﷺ: «كل المسلم على المسلم حرام، دمه  
وماله وعرضه». رواه مسلم.

وقال ﷺ: «من حلف على يمين مصبورة كاذباً  
متعمداً ليقطع بها مال أخيه المسلم فليتبوا  
مقعه من النار». رواه أحمد والحاكم وصححه  
الألباني

ومعنى المصبورة أي المحبوسة وهي التي  
الزم بها صاحبها وحبس عليها لإيقاد ما أصر  
عليه

وهذه الأحكام جميعاً تجري على البالغ المكلف  
المسلم العاقل غير المضطر وغير المكره



سلوكيات

مرفوضة

عند

الأطفال

«السرقه»

حمل عبدالرحمن



## ٢ السرقة لدى الصغار

وهنا يأتي السؤال: كيف يكون الحكم والحال إذا فعل السرقة صغار الأطفال؟ وإن كثيراً من المربين يشكون منزعين من أن أحد أبنائه أو بناته قام بسرقة شيء ما من البيت، تقوذاً كان أو متاعاً أو نحو ذلك، وقد يسرق من الجار إذا حانت له فرصة، وقد يسرق من البقال الذي يذهب للشراء منه، وقد يسرق من إخوته أو زملائه في المدرسة، أو من معلمه في الدرس، وربما يسرق اجرة المدرس الذي يعطيه الدرس فلا يوصلها إليه.. إلى غير ذلك من حالات السرقة التي يقوم بها بعض الأطفال والصبيان.

ثم يخشى الآباء والأمهات وأولياء الأمور أن يتعود الطفل ذلك فيصير بعد ذلك لصاً، ويزداد الأمر قبحاً وإزعاجاً إذا رأى الأبوان أنهما يجتهدان في تربية ولدهما وتحفيظه كتاب الله وتعليمه السنة؛ فما هو سر ذلك الأمر؟ وما اللغز المحير فيه، وكيف يتغلب الأبوان والمربون على هذه الظاهرة المزعجة ويقضون عليها ليعود لهم الاستقرار النفسي نحو أولادهم؟ هذا ما سنتنبئ به إن شاء الله السطور القادمة.

## ٣ لماذا يسرق الطفل؟

الطفل إذا سرق فإنه يسرق لأسباب عديدة، سواء قابله بعض هذه الأسباب أو كلها.

١- السبب الأول: يسرق الطفل لأنه يحب التملك، فإذا وجد غيره يملك شيئاً ليس عنده، فإن نفسه تطمح إلى أن يكون عنده مثله، فإن لم يجد سعى لأن يملك هذا الشيء بعينه ويستأثر به عن صاحبه فيسرقه.

ب- السبب الثاني: الطفل يسرق لأنه طفل لا يفرق بين الحلال والحرام ولا يعرف بديلاً للسرقة لكي يملكه، فهو لم يعرف الاستعارة كمعنى وليس لفظاً ولا يتضح لديه مفهوم الملكية الخاصة وحرمة انتقالها للآخرين عن طريق السرقة.

وهنا يأتي دور الأبوين والمربين في تعليم الطفل المصطلحات الإيمانية مع شرح مبسط لها على قدر ما يفهم الطفل حسب سنه، تلك المصطلحات الإيمانية مثل: «الله كبير وليس كمثله شيء» و«الرسول ﷺ بشر» أرسله الله لنا ليعلمنا الحلال والحرام، والسرقة حرام، الجنة والنار، المسلمون والكفار، الحسن والقبح، الظلم والعدل، حقي وحق غيري، المسلمون سيدخلون الجنة، والكفار في النار، الله يحب الذي يفعل الشيء الجميل ويدخله الجنة، ويبغض الذي يفعل الأشياء القبيحة ويدخله النار، الجنة فيها طعام وشراب، وكل ما



بشتمه الطفل، الله خالقنا وأخرجنا من بطون أمهاتنا، وهو رازقنا، وهو يميّتنا بعدما نكبر وقد يموت الإنسان صغيراً، القبر مسكن الميت، والدود يأكله، يوم القيامة سيقوم كل الناس من القبور، ويسألهم الله ويحاسبهم على أعمالهم، طاعة الأبوين، احترام الكبير، الشتم والسب حرام، الذي يحب أخاه ويحب له الخير يحبه الله، والذي يكره أخاه يكرهه الله، الأذان للصلاة، الصلاة يحب الله الذي يحافظ عليها، شهر رمضان شهر صيام، الصدقة والزكاة من العمل الصالح، الحج زيارة للأماكن المقدسة، الأمانة، الاستئذان، غض البصر.

كل هذه وغيرها إيمانيات وأعمال إيمان لا بد للأبوين من تلقينها للطفل وهو صغير بحيث يكون عنده فكرة ولو مختصرة عنها جميعاً، وهذا الذي كان يفعله النبي ﷺ مع الصغار فيعلمهم شعب الإيمان وأعماله على الإجمال والاختصار قبل أن يحفظوا القرآن.

ولذلك قال جندب بن عبد الله البجلي: كنا مع النبي ﷺ ونحن فتيان حزاورة (أشداء)، فتعلمنا الإيمان قبل أن نتعلم القرآن، ثم تعلمنا القرآن فازدنا به إيماناً. أخرجه ابن مساجه وغيره، وصححه الألباني، وزاد عند البيهقي: «وإنكم اليوم تعلمون القرآن قبل الإيمان». [شعب الإيمان]. وقد ظهر جلياً في هذا الحديث أهمية تعلم شعب الإيمان وأفعاله قبل حفظ القرآن، قال ابن عمر رضي الله

عنهما: «لقد عشنا بُرْهة من دهر،  
واحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن،  
وتنزل السورة على محمد ﷺ؛  
فيتعلم حلالها وحرامها، وأمرها  
وزاجرها، وما ينبغي أن يوقف  
عنده منها كما تتعلمون أنتم  
القرآن اليوم، ثم لقد رأيت اليوم  
رجالاً يؤتى أحدهم القرآن قبل  
الإيمان، فيقرأ ما بين فاتحته إلى  
خاتمته ولا يدري ما أمره ولا  
زاجره، ولا ما ينبغي أن يوقف  
عنده منه، وينثره نثر الدُّقْل.

والْبُرْهة هي الزمان الطويل،  
النثر: التساقط والتفرق، والدُّقْل:  
الرديء اليابس من الثمر، والمراد  
أن القارئ يرمي بكلمات القرآن  
من غير رؤية ورؤية وتامل كما  
يتساقط الدقل من العذق إذا هُزَّ.  
ولذلك فإن رسولنا الكريم ﷺ  
كان يربي النشء على الإيمان  
ومعرفة الحلال والحرام والممنوع  
والجائز، وكما يقول أبو هريرة  
رضي الله عنه: أخذ الحسن بن  
علي رضي الله عنهما نمرة من  
تمر الصدقة فجعلها في فيه  
(فمه)، فقال له رسول الله ﷺ: كخ  
! ألقها، أما شعرت أنا لا نأكل  
الصدقة؟ البخاري ومسلم  
وغيرهما.

فكم كان عُمْر الحسن رضي  
الله عنه والنبي ﷺ يقول له: كخ  
كخ، ويبين له أن الصدقة محرمة  
على آل محمد ﷺ، وقول النبي  
ﷺ: «أما شعرت أنا لا نأكل  
الصدقة»، يعني: كيف خفي عليك  
ذلك.

لذا يجب على المربي أن  
يتعاهد الطفل في صغره بتعريفه  
الحلال والحرام.

ج- السبب الثالث: ومما يدفع  
الصبي الصغير إلى السرقة:

الحرمان من الأشياء التي  
تتوفر عند الآخرين،  
والحرمان للطفل ألم وعذاب  
ومعاناة لا يصبر عليها  
الطفل، وإن صبر ينفذ صبره  
عاجلاً، فينبغي للمربين أن  
يجتهدوا في تلبية حاجات  
الطفل ورغباته بقدر  
المستطاع، أو على الأقل  
البديل عنها، كما ينبغي ألا  
يُسْتَهان بميزانية للعب الطفل  
ومشبعات غرائزه، وهي لن  
تساوي ربع ميزانية  
«السجائر» عند الأغلبية  
الساحقة من المستهترين من  
المسلمين، ولا تساوي ثلث ما  
تنفقه بعض الأمهات على  
ألوان وأصباغ وغير ذلك مما  
يضيع الأموال التي كره الله  
تعالى إضاعتها، خاصة مع  
الإسراف فيها.

وقد راعى النبي ﷺ  
حاجة الصغار في ذلك، فكان  
يسمح لأم المؤمنين عائشة  
رضي الله عنها بأن تصطحب  
معهما لعبها إلى بيت الزوجية  
عنده ﷺ وتلعب بها ومعهما  
صديقاتها الصغيرات، ولم  
تكن رضي الله عنها تجاوزت



عند ذلك تسع سنوات من العمر.  
تقول رضي الله عنها: «كنت  
العب بالبنات (العب) عند النبي  
ﷺ، وكان لي صواحب يلعبن  
معي، وكان رسول الله ﷺ إذا  
دخل يتقمعن منه (يتحجبن)  
فسربهن إلي فيلعبن معي. متفق  
عليه.

وفي رؤيتها للعب كان يمكنها  
النبي ﷺ من ذلك بعض الأحيان  
حتى تصرف وتشيع، وتعلق هي  
على ذلك قائلة: «فاقدروا قدر  
الجارية الحديثة السن». متفق عليه  
فالحرمان يؤدي بالطفل إلى  
سلوك السبيل المعاكس وإن كان  
مخالفاً للحق، ومن هذا الجווْه  
إلى السرقة ليدبر بها أمره،  
ويشفي بها صدره.

ولا نقصد هنا بعدم حرمان  
الطفل أن يلبي له كل ما يريد،  
وينفذ له كل ما يأمر به، وإنما  
التسديد والمقاربة والتوسط  
والاعتدال هو خير سبيل (عوان  
بين ذلك).

د- السبب الرابع: الطفل  
يسرق للانتقام من الوالدين أو  
للتخلص من معاناته، والإعلان  
عن ظلمه، وهذا يحدث مع الأطفال  
الذين يتعرضون كما سبق  
للحرمان أو يتعرضون للقسوة في  
المعاملة من الوالدين والمربين، لكن  
الرفق أقرب السبل لإقناع الطفل،  
خاصة وأنه يقنع بالقليل، وينسى  
الكثير، وقد قال النبي ﷺ: «عليك  
بالرفق، فإنه لا يكون في شيء إلا  
زانه، ولا ينزع من شيء إلا شانه».

(صحيح الألب المفرد)

فإذا قسا المربي على الطفل  
بالقول أو الضرب، فإن ذلك يكون  
لزجره ومنعه، عندها يلجأ الطفل  
إلى السرقة لو حانت له فرصة



الانتقام والاحد ليسيع رغبته، ويقضي نهمته، غير مدرك لير الوالدين أو نهبهما أو غضبهما.

هـ- السبب الخامس: والطفل يسرق لأنه طفل، وهو في مرحلة طفولة غير مسئولة، لأجلها رفع الله عنه التكليف (وعن الصبي حتى يحتلم)، فهو لا يعي من القرآن والسنة والأمر والنهي مثلما يعي الكبار، ولا يتأثر بالجنة والنار كالكبار، ولا يتذكر وتنفعه الذكرى كالكبار، ومن ثم يبقى أسير رغباته وغرائزه ونفسه المحسودة، فلا عرامة إن سرق.

### علاج ظاهرة السرقة عند

#### الأطفال

علاج مثل هذه الظاهرة لا يعتمد أبداً على العاطفة، أو وجهة النظر والرأي، ولا مشورات الفضوليين الذين لا تראה لهم بهذا الأمر، إنما العلاج ينبغي أن ينبثق من نصوص شرعية، وتجارب لأهل الشريعة المحمدية، وأول ما يمكن الإشارة إليه من علاج لهذه الظاهرة الانى:

١- التزام الهدوء في معاملة الطفل، خاصة عند الصمة الأولى، حينما يفاجأ الأب أن جارا له أو صديقاً أو قريباً يخبره أن ابنه سرق، أو بنته التي لم يعصر في تربيتها وشراء ما يلزمها هي أو أخوها، وتتراكم على الأب مجموعة من المشاعر والانفعالات مثل إحراجة من جهة، وخيبة أمله في ابنه الذي لم يتركه محتاجاً إلى شيء، ثم هول المفاجأة، فربما أدى ذلك إلى سرعة التجاوب مع الحدث بانفعال وغضب، وعند هذه نقول: يجب التزام الصبر والثاني والهدوء وعدم العجلة، وتجنب الانتقام والفسوه لسفاه الغل

والغلل.

ويبادر الأب بسؤال ابنه - خاصة إذا كانت أول مرة - برفق، ومعرفة دوافعه، وهل كان ذلك من تلقاء نفسه أم دله عليها غيره.

وقد يحتاج الأمر إلى لفت النظر بشد الآن بنوع من الرفق أيضاً، وقد حدث ذلك من رسولنا الكريم ﷺ مع بعض الأطفال.

فمن النعمان بن بشير أن رسول الله ﷺ بعث معه بقطفين واحد له والآخر لأمه عمرة فلقي رسول الله ﷺ عمرة فقال: «أرسلت لك مع النعمان بقطف من عنب» فقالت: لا، فأخذ النبي ﷺ بلثته فقال: يا غدر. أخرجه الطبراني في مسند الشاميين ٢- وعظ الطفل وتذكيره بالإيمانيات التي أشرنا إليها من قبله والثناء عليه بأنه ليس أهلاً لهذه الخصلة السيئة، وإبراز الجوانب الحسنة فيه والثناء عليه منها وبها، فإن ذلك يرفع معنوياته ويجعله يقلع عن السرقة ولا يكررها.



٣- تخويف الطفل عند الإصرار بأن حد السارق في الشرع قطع يده، فهل يمشي المرء بين الناس مقطوع اليد ليفضح أمامهم ؟

٤- الأطفال يحبون التقليد وتحركهم الغيرة، وباستنفار كوامن الطفل الخيرية عن طريق مدح زميل له تعرض لمثل هذا الموقف وكان أميناً، وأبوه مسرور منه، ويحب لأماته.

هـ- مراقبة الطفل وتفقد ممتلكاته، وتحري السؤال عن الأشياء الغريبة التي يأتي بها من خارج البيت، فإن السكوت عن ذلك يعطي الطفل أمناً ليرتكب مثل هذه الأفعال

٦- ممنوع إجراء اختبار للمطفل، بمعنى أن بعض الناس يترك الأموال أمام الطفل لينتظر هل سيباخذ الطفل منها شيئاً أم لا، وقد قالوا: المال السائب يعلم السرقة، فلا داعي لجبر الطفل وإغرائه لمثل هذا الفعل، والوقاية خير من العلاج.

٧- تعليم الطفل الاستئذان في أخذ أي شيء سواء من أهله، أو من خارج البيت، وهذا السلوك وهو الاستئذان إذا اتقنه الطفل عرف وغرس فيه عدم الأخذ بدون استئذان، فكيف بالسرقة ؟

٨- تجنب سبب السطفل عن مصاحبة الرفقة السيئة التي يأتي من ورائها كل شر، وقد نهى الله ورسوله عن التساهل في اتخاذ صاحب السوء، وكل إنسان على دين صاحبه، فلينظر كل صاحب من يصاحب. وإلى لقاء آخر إن شاء الله.

نواصل في هذا التحذير تقديم  
البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم  
لبيان حقيقة هذه القصة التي اشتهرت  
على السنة الناس، ومما زادها شهرة ان  
العقاد اورد لها في كتابه «عمرو بن  
العاص» والى القارئ الكريم تخريج  
وتحقيق هذه القصة الواهية.

قال العقاد في كتابه «عمرو بن العاص»  
(ص ١٥، ١٦):

«ان عمرو بن العاص على قدر ذلك  
الفخر بابيه كان خجله من نسبه إلى امه  
واجترأ الناس عليه بمسبتها كلما  
تعمدوا الغص منه والإساءة إليه.  
ويؤخذ من بعض هذه المعابر أنها  
كانت تؤجر للغناء بمكة فإن عمراً شتم  
أورى بنت الحارث بن عبد المطلب بمجلس  
معاوية فانتهرته قائلة: «وانت يا ابن  
الناطقة تنكلم وامك كانت أشهر امرأة  
تغنى بمكة وأخذهن لأجرة؟ اربع على  
ظلمك واعن بشأن نفسك فوالله ما أنت من  
قريش في اللباب من حسبها ولا كريم  
منصبها ولقد انعاك خمسة نفر من قريش  
كلهم يزعم انه أبوك فسللت أمك عنهم  
فقلت كلهم اتاني فانظروا أشبههم به  
فالحق به».

قلت: هكذا أورد العقاد القصة بغير  
تخريج ولا تحقيق، وهذا الكاتب قد فتن به  
الكثير، حتى أصبح ما كتبه عن صحابة  
النبي ﷺ يدرس باهم مراحل التربية  
والتعليم وتساق على أنها من المسلمات،  
مع افتقارها إلى المنهج العلمي من  
التخريج والتحقيق كما بيظه علماء  
الصنعة من المحدثين خاصة علم الإسناد  
الذي بين أهميته الإمام مسلم في «مقدمة  
صحيحه» باب «الإسناد من الدين» حيث  
قال:

١- وحدثنني محمد بن عبد الله بن

تحذير

## تحذير الداعية من القصص الواهية

الحلقة (١٠٩)

قصة مفترقة  
على الصحابة  
أروى بنت  
الحارث ابن  
عبد المطلب  
لعمرو بن  
العاص  
رخصي الله عنه

الإعداد/ علي حشيش

مهزاد من أهل مرو قال: سمعت عبدان بن عثمان يقول: سمعت عبد الله بن المبارك يقول: «الإسناد من الدين، ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء».

٢- وقال محمد بن عبد الله: حدثني العباس بن أبي رزمة قال: سمعت عبد الله يقول: بيننا وبين القوم القوائم. يعني الإسناد. اهـ.

قلت: وهذا العلم غفل عنه كثير من الأدباء والكتاب، فهمهم جمع الروايات وسردها من غير بحث في أسانيدها؛ لأنهم ليسوا من أهل الصنعة التي تعرف به حقيقة الروايات، فهمهم لا يتعدى اللغويات، في حين أن الإسناد خصيصة للمسلمين، كما قال الإمام أبو محمد بن حزم في كتابه «الفصل في الملل والأهواء والنحل» (٢ / ٨٢): «نقل الثقة عن الثقة مع الاتصال حتى يبلغ النبي ﷺ خص الله به المسلمين دون سائر أهل الملل كلها وأبقاه عندهم غصناً جديداً على قديم الدهور». اهـ.

قلت: وفي العصر الحديث اعترف الباحثون الأجانب للمحدثين بدقة عملهم واقروا بحسن صنيعهم، واتخذ علماء التاريخ من قواعدهم أصولاً يتبعونها في تقصي الحقائق التاريخية، ووجدوا فيها خير ميزان توزن به وثائق التاريخ كما في كتاب «مصطلح التاريخ» للدكتور أسد رستم، حيث تجده يعتمد كلام ابن الصلاح في علوم الحديث بحروفه.

لذلك قال الإمام القاسمي في كتابه «قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث» ص (٤٩): وكان الإمام الشافعي رحمه الله تعالى يقول: «لولا أهل المحابر لخطبت الزنادقة على المنابر».

### رد ثانياً: التعرّيج رد

هذه القصة أخرجها العباس بن بكار الضبي في كتابه «إخبار الوافدات من النساء على معاوية بن أبي سفيان» ص (١٣، ١٤) ح (٧).

قال: حدثنا عبد الله بن سليمان المدني عن قتادة قال: دخلت أروى بنت الحارث بن عبد المطلب على معاوية وهي عجوز كبيرة، فلما رآها قال: مرحباً بك يا خالة، كيف كنت بعدي؟ قالت: بخير، كيف جالك وكيف أنت يا ابن أخي، لقد كفرت النعمة وأسات لابن عمك الصحبة وتسميت بغير اسمك. وأخذت غير حقاك لا نبلاً

منك ولا من أبك في دنيا ولا سابقة كانت لكم في الإسلام، لكن كفرتم بما جاء به محمد ﷺ، فاتعس الله منكم الجود وأضرع منكم الخدود ورد الحق إلى أهله، وكانت كلمتنا العليا ونبينا المنصور - ولو كره المشركون - على من ناواه، فوثبتم علينا من بعده واحتجتم على سائر العرب بقرابتكم من رسول الله، ونحن أقرب إليه من حبل الوريد، وأحق بهذا الأمر منكم، فكنا فيكم بمنزلة بني إسرائيل في آل فرعون وكان سيدنا منكم بعد نبينا ﷺ بمنزلة هارون من موسى وغابتنا الجنة وغابتكم النار.

فقال لها عمرو بن العاص: كفى أيتها العجوز وغضي طرفك وأقصري من شر لفظك فإنه أمير المؤمنين.

قالت له: إيه عنك يا ابن النغيرة، فوالله لعهدي بأمك بابيات مكة وهي باكية من الخطيئة من كل عبد لنا عامر، ولقد احكمتك فيك خمسة من قریش كلهم يدعيك ابنه وغلب عليك جزار قریش، فقال لها سعيد بن العاص: أيتها العجوز الضالة أقصري من قولك مع ذهاب عقلك إنه لا تجوز شهادتك وحدك.

قالت: وأنت يا ابن الباغية تتكلم وأمك أشهر بغياً فإن أباك قد راودها فادعاك. فقال لها مروان بن الحكم: كفى أيتها المرأة وأقصدي لما جئت له. قالت له: أنت يا ابن الزرقاء تتكلم والله لأنت أشبه بالعشير مولى الحارث بن كلدة منك بالحكم ابن أبي العاص، ولقد رأيت الحكم سبط الشعر مديد القامة فإن بينكما من القرابة إلا كقرابة الفرس الضامر من الإتان المقرب فسل عما أخبرتك به أمك فإنها تعلمك ذلك. ثم التفتت إلى معاوية وقالت: ما عرضني وما جراً علي هؤلاء أحد غيرك يا ابن القائلة في قتل حمزة:

**نحن جزيناكم بيود بدر**

**والحرب بعد الحرب ذات سحر**

**ما كان لي من عتبة مر صبر**

**ولا أخى وعمى وبكر**

**سكرو خشي غليل صبري**

**سلبت همى وشفيت صبري**

**فسكرو وحشي على دهرى**

**حتى توارى أعظمي في قمرى**



حاجاتها ابنة عمي وهي تقول:  
 جزيت في بدر وغير بدر  
 ما اسنة وفاح عظيم الكمر  
 صبحك الله غداة النحر  
 بالها شمعين الطوال الزهر  
 لكل قطاع حسام يخمر  
 حمزة ليثي وعلي صفري  
 اعطيت وحشيا ضمير الصدر  
 هلك وحشي حجاب الستر  
 ما للنفيا بعد ما من فخر

فالتفت معاوية إلى عمرو ومروان فقال: ما  
 جلب علي هذا أحد غيركما ولا اسمعني هذا  
 الكلام إلا أنتما لاحييتما، ثم قال: يا خالة  
 اقصدي إنا الغداة لك لحاجتك ودعي الأساطير  
 عنك

قالت: تعطيني ألفي دينار وألفي دينار  
 وألفي دينار، قال لها: ما تصنعين بألفي دينار.  
 قالت: اشتري بها عينا خراة في أرض خوارة  
 تكون لفقراء بني الحارث بن عبد المطلب، قال:  
 هي لك وما تصنعين بألفي دينار، قالت: أزوج  
 بها فقراء بني الحارث بن عبد المطلب، قال هي  
 لك، وما تصنعين بألفي دينار أخرى، قالت:  
 استعين بها على شدة الزمان وزيارة بيت الله  
 الحرام، قال: قد أمرت لك بها يا خالة، ثم قال:  
 أما والله لو كان علي حيا ما أمر لك بهذا.

قالت: أتذكر عليا فاض الله فاك، وأجهدك  
 بلاءك، ثم علا نحيبها وبكاؤها وأنشأت تقول:  
 ألا يا عين وحيك أسعدينا  
 ألا أبكي أمير المؤمنين  
 رزينا خير من ركب المطايا  
 وحبسها ومن ركب السفينا  
 ومن لبس المعال ومن حذاها  
 ومن قرأ المشافي والمفينا  
 ألا أبلغ معاوية بن حرب

ما أبلغ معاوية بن حرب  
 ما أبلغ معاوية بن حرب  
 ما أبلغ معاوية بن حرب  
 ما أبلغ معاوية بن حرب  
 ما أبلغ معاوية بن حرب  
 ما أبلغ معاوية بن حرب

لقد علمت قبري حيث كانت  
 بانك خيرها حسبا ودينا  
 إذا استعملت وجه أبي حسين  
 رأت حيدر في الساعدين

فلا والله لا أنسى عليا  
 وحسن صلاته في الراكعين  
 فبكي معاوية وقال: كان والله يا خالة كما  
 قلت وأفضل، وأمر لها بالذي سألت ثم قامت  
 فأنصرفت.

قلت: وأورد هذه القصة ابن عبد ربه  
 الأندلسي في العقد الفريد (١ / ١٣٠)، كذلك  
 أوردها أحمد زكي صفوت في «جمهرة خطب  
 العرب» (٢ / ٣٨٢).

### ثالثا: التحقيق

هذه القصة واهية وبها علتان:  
 الأولى: الطعن في الراوي.  
 الثاني: السقط في الإسناد.

أما العلة الأولى وهي الطعن في الراوي،  
 وهذه العلة مركزة في العباس بن بكار الضبي.  
 ١- قال الإمام الدارقطني في كتابه «الضعفاء  
 والمتروكين» ترجمة (٤٢٤): «عباس بن بكار  
 الضبي، بصري كذاب».

٢- قال الإمام العقيلي في كتابه «الضعفاء  
 الكبير» (٣ / ٣٦٣ / ١٣٩٩): «العباس بن بكار  
 الضبي بصري الغالب على حديثه الوهم  
 والمناكير».

٣- قال الإمام ابن حبان في كتابه  
 «المجروحين» (٢ / ١٩٠): «العباس بن الوليد بن  
 بكار: شيخ من أهل البصرة يروي عن أبي بكر  
 الهذلي وخالد الواسطي وأهل البصرة  
 العجائب، روى عنه محمد بن زكريا الغلابي  
 وأهل العراق لا يجوز الاحتجاج به بحال ولا  
 كتابة حديثه إلا على سبيل الاعتبار للخواص».

٤- قال الإمام الذهبي في «الميزان» (٢ / ٣٨٢ /  
 ٤١٦٠): «العباس بن بكار الضبي بصري عن  
 خال أبي بكر الهذلي قال الدارقطني: كذاب».

قلت: ثم ذكر الإمام الذهبي بعضا من أباطيله  
 ومصائبه التي تدل على تشيعه.  
 ١- قال الإمام الذهبي: ومن أباطيله: عن خالد  
 بن أبي عمرو الأزدي عن الكلبي عن أبي صالح

عن أبي هريرة قال: مكتوب على العرش: لا إله إلا الله وحدي محمد عبدي ورسولي، أيده على

ب- وقال الإمام الذهبي: ومن مصائبه: حدثنا عبد الله بن زياد الكلابي عن الأعمش عن زر عن حذيفة - مرفوعاً - في المهدي فقال سلمان: يا رسول الله، من أي ولدك قال: من ولدي هذا وضرب بيده على الحسين.

هـ- وأورده الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» (٣ / ٢٢٩) (٧٥ / ٤٤٢٦): وأقر ما أورده الإمام الذهبي في «الميزان»، وزاد عليه قول أبي نعيم الأصبهاني: «يروي المناكير - لا شيء - ومن مناكيره أن رسول الله ﷺ وجه علياً إلى عمران بن حصين الخزاعي يعوده، فلما قام من عنده اتبعه بصره إلى أن غاب عنه فقيل له: إنا لنراك أتبعك بصرك علياً فقال: نعم، سمعت رسول الله ﷺ يقول: النظر إلى علي عباداً فأحببت أن استكثر من النظر إليه».

قلت: وهذا يدل على تشيع هذا الكذاب صاحب المصائب والأباطيل والمناكير الذي اختلق هذه القصة المكنوبة.

العلة الخافية: انقطاع السند حيث قال: «العباس بن بكار الضبي الكذاب حدثنا عبد الله بن سليمان المدني عن قتادة قال: دخلت أروى بنت الحارث ابن عبد المطلب على معاوية...» القصة.

هذا السند فيه سقط، حيث إن قتادة بن دعامة السدوسي أبو الخطاب البصري:

١- أورده الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (١٥ / ٢٢٤ / ٥٤٣٤): «ونقل عن عمرو بن علي أن قتادة ولد سنة إحدى وستين ومات سنة سبع عشرة ومائة وهو ابن ست وخمسين». اهـ.

٢- أما معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه أورده الحافظ ابن كثير في «الإصابة» (٦ / ١٥١ / ٨٠٧٤) قال:

«معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الأموي، أمير المؤمنين، مات في رجب سنة ستين على الصحيح». اهـ.

قلت: بالمقارنة بين سنة ولادة قتادة وبين

سنة وفاة معاوية رضي الله عنه نجد أن قتادة ولد سنة إحدى وستين، بينما معاوية رضي الله عنه توفي سنة ستين، أي أن قتادة ولد بعد موت معاوية، فكيف يقول قتادة: دخلت أروى على معاوية ويحدث عن أروى ومعاوية.

فهذا من مصائب وأباطيل العباس بن بكار الضبي، حيث إن قتادة لم ير معاوية فالسند هنا منقطع بما بينهما من التواريخ والوفيات. وهذا هو النوع الستون كما في «تدريب الراوي» (٢ / ٣٤٩): «التواريخ والوفيات هو فن مهم به يعرف اتصال الحديث وانقطاعه، وقد ادعى قوم الرواية عن قوم فنظر في التاريخ فظهر أنهم زعموا الرواية عنهم بعد وفاتهم بسنين». اهـ.

وقال سفيان الثوري: لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم التاريخ.

قلت: وهذا السقط في الإسناد من كذب العباس بن بكار الضبي فإنه قد اختلق هذا السند كما اختلق هذه القصة المكنوبة.

وإن كان من إرسال قتادة فهذا وهن على وهن، حيث أورد السيوطي في «التدريب» (١ / ٢٠٥): «وكان يحيى بن سعيد لا يرى إرسال قتادة شيئاً ويقول: هو بمنزلة الريح

قلت: وبهذا التخريج والتحقيق تصبح هذه القصة واهية، وما نقله العقاد في كتابه من سب الصحابية أروى بنت الحارث بن عبد المطلب بنت عم النبي ﷺ للصحابي عمرو بن العاص وقذف أمه كذب مختلق مصنوع كشف عنه المنهج العلمي الحديثي من التخريج والتحقيق، وكذلك شتم الصحابي الجليل عمرو بن العاص للصحابية بنت عم النبي ﷺ كذب مختلق مصنوع: لأن الطعن واللعن والفحش والهمز واللمز والتنازع ليس من صفات المؤمنين، وقد قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا يستخرّ قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكنّ خيراً منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنازروا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون».

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد.

## إعلام المصلين والصلاة

### بمن يقدمونه لإمامة الصلاة

مفتي الجمهورية / أحمد السيد علي

تصلي خلفه في تلك الخلوة، وذلك لمخالفتهما لنهي النبي ﷺ، ولكن مع أنهما باثمان على الخلوة إلا أن الصلاة تصح إن اتيا بشروطها وأركانها وواجباتها، وتقع مجزئة فلا يعيدانها.

تحدثنا فيما مضى عن تحريم إمامته ولا تصح الصلاة خلفه، ومن تحرم إمامته وتصح الصلاة خلفه، وتكلم بمشيتة الله تعالى عن تكره إمامته:

١- إمام الفاسق

تعريف الفاسق: الفاسق في اللغة: هو من خرج عن طاعة الله بفعل كبيرة دون الكفر أو بالإصرار على صغيرة.

حكى إمامة الفاسق: اختلف الفقهاء في ذلك على رأيين:

القول الأول: يرى صحة الصلاة خلف الفاسق ولو كان ظاهر الفسق: دليله:

١- عموم قول النبي ﷺ: «يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله»، [أخرجه مسلم].

٢- عن أبي نر العفاري رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: «كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها». قال: قلت: فما تأمرني: صل الصلاة لو فعلها فإن أبركتها معهم فصل فإنها لك نافلة، [أخرجه مسلم]

وفى لفظ: «فإن صلت لوقتها كانت نافلة وإلا

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره،

ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات

أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل

فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا

شريك، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله

سبحت في هذا المقال عن تحريم إمامته

وتصح الصلاة خلفه، ثم عن إمامة الفاسق.

٢- من تحرم إمامته وتصح الصلاة خلفه:

تحدثنا فيما مضى عن تحريم إمامته ولا تصح الصلاة خلفه، وتحدث الآن بمشيتة الله عن تحريم إمامته وتصح الصلاة خلفه:

إمامة الرجل للمرأة الإحصية في خلوة:

قد يحدث أن يخلو رجل بامرأة اجنبية في مكان ما كجهة العمل، وبحين وقت الصلاة، فهل يجوز له أن يؤمها في الصلاة في تلك الخلوة أم لا، وللد على هذا السؤال نقول:

تعريف المرأة الإحصية:

هي المرأة غير المحرمة على الرجل حرمة مؤبدة، أي يحل له الزواج بها سواء عاجلاً أم أجلاً، والمحرمات على سبيل التاميد: سواء كانت الحرمة بسبب النسب أو الرضاع أو المصاهرة، يحل للرجل النظر إليها والسفر معهن والخلوة بهن، ومصافحتهن، ويحرم عليه الزواج بهن مطلقاً.

حكم إمامة الرجل لإحصية في خلوة:

يحرم على الرجل والمرأة أن يجتمعا في خلوة ويحرم عليه أن يؤمها ويحرم عليها أن



كنت قد أحرزت صلاتك». [أخرجه مسلم]. وفي لفظ: «فإن أدركت الصلاة معهم فصل ولا تقل إني قد صليت فلا أصلي». [رواه مسلم] وفي لفظ: «فإنها زيادة خير». [أخرجه مسلم]. فتأخيرهم الصلاة عن وقتها فسق، ومع ذلك أمره ﷺ بالصلاة معهم مع سبق صلاته.

٣- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يصلون لكم فإن أصابوا فلكم ولهم وإن أخطأوا فلكم وعليهم». [أخرجه البخاري].

٤- قوله ﷺ: «صلوا خلف من قال: لا إله إلا الله». [رواه الدارقطني وضعفه الألباني في إرواء الغليل وقال: كل طرق الحديث وأهية جدا].

٥- عموم قوله ﷺ: «تفضل صلاة الجماعة على صلاة الغد بخمس وعشرين درجة». [متفق عليه].

٦- فعل الصحابة رضي الله عنهم، ومنهم:

١- عبد الله بن عمر رضي الله عنهما حيث كان يصلي خلف الحجاج. [أخرجه البخاري] والحجاج معروف بأنه من أفسق عباد الله وأظلم الحكام، وقال نافع: كان ابن عمر يصلي مع الخشبية [هم قوم من الجهمية يقولون: إن الله لا يتكلم والقرآن مخلوق، ويقال: هم ضرب من الشيعة لأنهم حفظوا خشبة زيد بن علي حين صلب]، والخوارج [وهم من خرجوا على علي رضي الله عنه] زمن ابن الزبير وهم يقتتلون فقبل له أتصلي مع هؤلاء ومع هؤلاء وبعضهم يقتل بعضاً فقال: من قال: حي على الصلاة أجبته، ومن قال: حي على الفلاح أجبته، ومن قال: حي على قتل أخيك المسلم وأخذ ماله قلت: لا. [رواه سعيد بن منصور في سننه]. فهذا فعل ابن عمر رضي الله عنهما وقد كان من أشد الناس تحرياً لاتباع السنة واحتياطاً لها.

ب- الحسن والحسين رضي الله عنهما وغيرهما من الصحابة كانوا يصلون مع مروان.

ج- الذين كانوا في ولاية زياد وابنه كانوا يصلون معهما.

د- وقد صلوا وراء الوليد بن عقبة وقد شرب

الخمير وصلى الصبح أربعاً وقال: أزيدكم هـ- لأنه رجل صحت صلاته فصح الائتتام به كغيره.

القول الثاني: عدم صحة الصلاة خلف الفاسق:

وأصحاب هذا القول يفرقون بين ما إذا كان الفاسق ظاهر الفسق فعلى المأمومين إعادة الصلاة، أو كان غير ظاهر الفسق فلا إعادة عليهم.

دليله:

١- عن جابر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ على منبره يقول: «لا تؤمن امرأة رجلاً ولا فاجر مؤمناً إلا أن يقره بسلطان أو يخاف سوطه أو سيفه». [أخرجه ابن ماجه وضعفه الألباني في الإرواء].

٢- عن حبيب بن عمر الأنصاري عن أبيه قال: سألت وأتته بن الأسقع، قلت: أصلي خلف القدري؟ قال: لا تصل خلفه، ثم قال: أما أنا لو صليت خلفه لأعدت صلاتي. [رواه الأثرم]

٣- قال أبو داود: سألت أحمد وقيل له: إذا كان الإمام يسكر، قال: لا تصل خلفه البتة، وسأله رجل قال: صليت خلف رجل ثم علمت أنه يسكر أعيد؟ قال: نعم أعد، قال: أيتهما صلاتي؟ قال: التي صليت وحده. وسأله رجل قال: رأيت رجلاً سكران أصلي خلفه؟ قال: لا. قال: فأصلي وحدي؟ قال: أين أنت؟ في البادية المساجد كثيرة، قال: أنا في حانوتي، قال: تخطئه على غيره من المساجد. وقال أبو داود سمعت أحمد رحمه الله سئل عن إمام قال: أصلي بكم رمضان بكذا وكذا برهما، قال: أسأل الله العافية من يصلي خلف هذا؟ قال: لا تصل خلف من يشارط ولا باس أن يدفعوا إليه من غير شرط، وقال: لا تصلوا خلف من لا يؤدي الزكاة.

٤- لأن الإمامة تتضمن حمل القراءة ولا يؤمن تركه لها، ولا يؤمن ترك بعض شرائطها كالطهارة وليس ثمة أماره ولا غلبة ظن يؤمنان ذلك.

بينما اختلاف الفقهاء في حكم إمامته، وذكرنا

أدلة الفريقين، والآن نتحدث بمشيئة الله تعالى  
عن الرد على أدلة الفريقين:

الرد على أدلة القول الأول:

رد اصحاب القول الثاني على أدلة الراي  
الأول بالآتي:

١- الرد على حديث «يَوْمُ الْقَوْمِ» وحديث:  
«صَلُّوا خَلْفَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» وحديث:  
«تَفْضُلُ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ» بأن حديث «صَلُّوا خَلْفَ  
مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» حديث ضعيف، كما أن  
الاحاديث الثلاثة عامة، وحديث: «لَا تُؤْمِنُ امْرَأَةٌ  
رَجُلًا وَلَا فَاجِرًا مُؤْمِنًا» اخص من احاديثهم،  
فتعين تقديمه عليهم، واحاديثهم نقول بها في  
الجمع والاعيان، وتعاد.

٢- حديث ابي نر يدل على صحة الصلاة  
نافلة، والنزاع في الفرض.

٣- فعل الصحابة محمول على أنهم خافوا  
الضرر بترك الصلاة معهم، ويؤيده ما جاء عن  
عطاء وسعيد بن... أنهما كانا في المسجد  
والحجاج يخطب فصليا بلا يماء وإنما فعلا  
ذلك لخوفهما على أنفسهما إن صليا على وجه  
يعلم بهما.

٤- قياسهم على صحة الغير منقوض  
بالخثي والامى

الرد على أدلة القول الثاني:

١- الرد على حديث جابر: «لَا تُؤْمِنُ امْرَأَةٌ  
رَجُلًا وَلَا فَاجِرًا مُؤْمِنًا» من ناحيتين:

الأولى: من ناحية السند: الحديث ضعيف.  
الثانية: من ناحية المتن: على فرض صحة  
الحديث فإن المراد بالفاجر الكافر؛ لقوله تعالى:  
«إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي  
جَحِيمٍ (١٤) بَصُلُّوْهَا يَوْمَ الدِّينِ (١٥) وَمَا هُمْ  
عَنْهَا بِغَائِبِينَ» [الانقطار: ١٢ - ١٦]، والفاجر  
الذي لا يغيب عن جهنم كافر؛ لأن الفاجر الذي  
فيه إيمان يمكن أن يغيب عن جهنم، ولقوله  
تعالى: «كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَفِي سَجِّينَ (٧) وَمَا  
أَنْتَ بِأَعْيُنِنَا (٨) كِتَابٌ مَرْقُومٌ (٩) وَيَلُكُ بِأُصْبُعَيْهِ  
الْمُكْتَبِينَ (١٠) الَّذِينَ يُكْتَبُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ  
[المطففين: ٦ - ١١]، فالذي يكذب بيوم الدين

كافر.

٢- ما جاء عن حبيب بن عمر وعن أحمد  
مرود عليه بفعل الصحابة رضي الله تعالى  
عنهم.

٣- ترك بعض شرائط الصلاة كالطهارة؛ إن  
علم به المأمون بطلت صلاته وصلاتهم لا لأجل  
فسقة، ولكن لأجل تركه شرطاً من شروط صحة  
الصلاة، وهو شرط الطهارة، فمعصيته تلك  
تتعلق بالصلاة فلا يصح أن يقاس عليها  
معصيته الخارجة عن الصلاة كالسكر والغيبة  
وغيرهما.

القول الراجح: هو القول الأول القائل بصحة  
الصلاة خلف الفاسق؛ لقوة أدلتهم وسلامتها  
عن المعارض. قال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله:  
«هذا القول لا يسع الناس اليوم إلا هو؛ لأننا لو  
طبّقنا القول الأول «القول الأول عنده القول بعدم  
صحة الصلاة، يراجع في ذلك كتاب الشرح  
الممتع، على الناس ما وجدنا إماماً يصلي  
للإمامة» اهـ.

ومن ثم يتضح أن الصلاة خلف الفاسق  
صحيحة، وإن كان يتعين على المصلي أن يبحث  
عن الإمام التقي الورع العبد فيصلي خلفه فإن  
لم يجد وصلى خلف الفاسق فصلاته صحيحة،  
ولا يصح للمصلي أن يلتزم الصلاة وراءه  
الفسقة مرتكبي الكبائر أو أهل البدع، ومن نظر  
إلى أحوال الأئمة الآن يجد العجب العجيب، فكم  
راينا أئمة يشرون الدخان والشيشة، بل إن  
أحدهم ظل ممسكاً بالسجّارة حتى وصل إلى  
باب المسجد، ثم وقف أمام الباب يشربها حتى  
انتهى منها، ثم دخل إلى المسد لإمامة المصلين،  
ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم.  
وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.



# فتاوى

## تجيب عليها لجنة الفتوى بالمركز العام

### تكثر صفوف الجنابة

سؤال القاص محمد طواف: بعد صلاة الصبح في مسجدنا يوجد عدد كبير من المصلين في صفوف الجنابة، وهم لا يدركون الصلاة، فماذا أفعل؟

أ. بسوية الصفوف من تمام الصلاة لقوله: «سواء صفوفكم فإن بسوية الصفوف من إقامة الصلاة». متفق عليه.

قال من أتمد ومن بسوية الصفوف إكمال الصف الأول فالأول ولا يسرع في ابتداء الصف الثاني إلا بعد إكمال الصف الأول وهكذا وهكذا موضع انداء بين العشاء لقوله: «ابتدوا الصف المديد» بد الذي يسد، فما كان من نقص بلكر في الصف المؤخر حرجه حذر و هو داود وابن سنان وصححه الألباني وعنه لا يدعى الصف المصفي في صف و ثمة صف آخر ناقص أو فته فرجه، وعلى هذا إذا كان الجمع كثيراً في صلاة الجنابة فينبغي للأمام أن يبعد الصفوف على هذا النحو، أما إذا كان الجمع قليلاً ولا يكمل ثلثه صفوف ثلثه، فعلى الإمام أن يضع المصفي في ثلثه صفوف لما روى عن ثابت بن شبيب رضي الله عنه قال: قال رسول الله: «ما من مسلم يموت في ثلثه صفوف من المسلمين إلا وجب» وفي رواية لا عقلة حرجه أحمد و هو داود والترمذي وحسنه و مرد الحافظ في الصحيح، وثمة ما روى عن حديث في إمامة رضي الله عنه عند الطبراني في الكبير.

### تعليق لسان الزينة

بالحرير والمصور لعموم الأخبار الواردة فيها أم قال الإمام النووي رحمه الله في المجموع: قال الشيخ نصر المقدسي في تهذيبه: يحرم تصوير البيوت بالثياب المصورة سواء من الحرير وغيره للهي النبي، عن تسيير الجدر، ومن ضرب الأصنام الساعية في أسنى المطالب، يكره للرجال وغيرهم تزيين البيوت بالثياب ويحرم تزيينها بالحرير والمصور، وذكر خير الإمام مسلم.

وعليه: فإنه يباح استخدام الصور للحاجة من حر أو برد أو ستر الأعين عن النظر، لكن إذا لم يكن لها حاجة فيكره إذا لم تكن مصورة أو من الحرير. وتحرم إن كانت كذلك

والله أعلم بالصواب

فيما لا بأس به حكم بعض السان على الخبرين كالحاجة جنابة

يعني السان على الحرير على

ثلاثة أقسام:

١. إذا كانت الستائر من الحرير أو عتيق صور بدوات الأرواح لهذه الستائر يحرم تعليقها.
٢. إذا خلعت مما سبق ولكنها وضعت للزينة فهذه مكروهة.
٣. إذا وضعت لحاجة وهي خالية من الصور والحرير فهي مباحة ولا حرج

واستدل العلماء لما سبق بخبر الإمام مسلم في صحيحه أن النبي قال: «إن الله لم يأمركم أن تلبس حريراً ولا نعلين» ويحرم تزيينها



## في مسح

## المراة رأسها

## في

## الوضوء

عن مسيح المراد مسح الرأس على الوضوء

صفة مسح المراد رأسها عند الوضوء كنا مسح الرجل رأسه سواء بسواء.

عن الرجل والمراد مخاطبان. يقول الله تعالى: **وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ**. وقد بي النبي

صفة المسح على الرأس فيها بدء من مقدم الرأس حتى ينتهي إلى الخرد. ثم يعود إلى الخلد

الذي بدأت منه ويكون المسح للشعر النابت على الرأس وليس المسترسل أو الضفائر

وكذلك لمسح المراد على باصبعه وحمارها. كما مسح الرجل على باصبعه وعظامه.

وذلك لما روي المعمر بن شعيب عن النبي: **مسح باصبعه وعظامه**. ولما روي عن عائشة

رضي الله عنها أنها مسحته على مقدم رأسها.

## في صق الدجاج بعد ذبحه

عن مسيح الدجاج على رأسه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الدجاج بعد ذبحه من حجابات ما يليه يقول

اعلم

## في استسجار ذكور الحيوانات لتفتح الآلات

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول

عن مسيح الذكور من حجابات ما يليه يقول



الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا

نبي بعده:

إن موضوع التوسل من الموضوعات الهامة التي ينبغي أن يعتدق فيه العبد الصالحة، خاصة وقد اختلطت المفاهيم وانتشرت الأباطيل والأهواء، ففضل فيه أهل الزيغ والهوى وهم يحسبون أنهم مهتدون، قال الله تعالى: «فَأِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيِرَ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» [المومن: ٥٥]. فتعالوا نكمل ما بدأناه في التوسل.

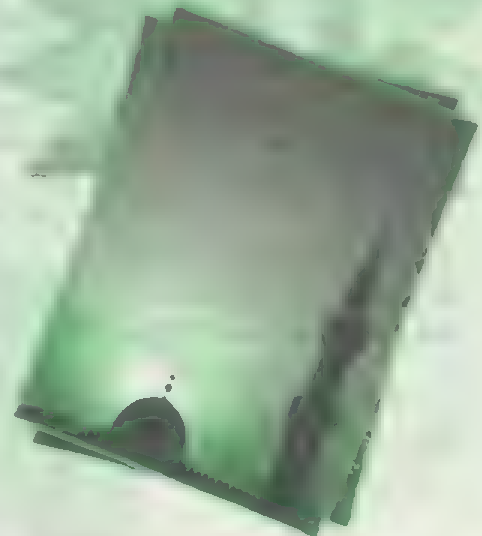
قلنا: إن الوسيلة ما يقرب العبد من الله بالعمل بأوامره ونواهيه وقسمنا التوسل إلى قسمين أساسيين، توسل مشروع، وتوسل ممنوع، وقلنا: إن التوسل المشروع أقسام ثلاثة: توسل إلى الله تعالى باسم من أسمائه الحسنى أو بصفة من صفاته العلى، وتوسل إلى الله تعالى بعمل صالح قام به العبد، وتوسل إلى الله بدعاء الرجل الصالح الذي ترجى إجابة دعائه، وذلك بأن يكون حياً ويسمع ويقدر على ذلك.

أما التوسل الممنوع: فهو التوسل إلى الله تعالى بما لم يثبت في كتاب الله تعالى ولا في سنة المعصوم عليه السلام، ولا دل عليه دليل من الشرع وهو أنواع:

النوع الأول: التوسل إلى الله تعالى بدعاء الموتى والغائبين والاستغاثة بهم وسؤالهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات، ونحو ذلك، يقول الله تعالى: «وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ (٥) وَإِذَا حُسِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ» [الاحقاف: ٥، ٦]، فأول المخالفات والضلال في دعاء غير الله أنه - أي من يدعو غير الله تعالى - ترك دعاء الله ولجا إلى غيره يدعوه ويرجوه ويسأله ويعتقد أنه قادر على نفعه ودفع الضر عنه، يصلح أن يترك العبد ربه الحي الذي لا يموت والمجيب لمن دعاه والسميع لمن نجاه ويدعو مبدأ ضعيفاً لا يستطيع نفع نفسه فضلاً عن غيره <sup>١٥</sup>!

# وقفات مع التوسل والوسيلة

عدد ١٥٢ / السنة الثامنة



بل قال الله عنه: «وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ (٥) وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ» فمن دعا غير الله تعالى فقد أجرم في حق الله ؛ إذ أعرض عن ربه ولجا لغيره، ثم ليعلم أن من دعا غير الله لا يستجيب له إلى يوم القيامة، بل الأعجب أنه لا يشعر بدعاء من دعاه ولا يعلم عنه شيئاً، والأغرب المؤكد أنه حين يعلم يوم القيامة أن أحداً قد دعاه من دون الله يتبرأ منه: «وَيُودِ نَحْسَرُكُمْ حَسْبًا تَدْنُو لِنُفْسٍ تَنُرُكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَتَشْرِكَاؤَكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائِهِمْ مَا كُنْتُمْ إِبْرَاءًا تَعْبُدُونَ (٢٨) فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ»  
يونس: ٢٨، ٢٩

ويقول الله تعالى: «وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ» [الاعراف: ١٩٧] وقال تعالى: «وَلَكُمْ اللَّهُ رِبْكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ (١٣) إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَتَوَسَّلُوا مَا اسْتَجَابُوا لَهُمْ وَيُودِ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكَكُمْ وَلَا يُبَيِّنُكُمْ مَثَلُ خَبِيرٍ» [فاطر: ١٣، ١٤] وقال تعالى: «قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ» [سبا: ٢٢] وقال تعالى: «قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا (٥٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنْ عَذَابُ رَبِّكَ كَانَ مُحْذَرًا» [الاسراء: ٥٦، ٥٧] وقال تعالى: «لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كِبَاسٌ كَفِيفٌ إِلَى الْبَاءِ لِيَبْلُغَ نَادٍ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ» [الرعد: ١٤]، ألا تدل تلك الآيات البينات على تحريم دعا غير الله من الموتى والمقبرين والصالحين والأنبياء والمرسلين ؟ وأن من دعا نبيا أو وليا، أو ملكا، أو بشرا، أو جنا، وسألهم قضاء الحاجات، وتفريج الكربات، أن هذا من أعظم الشرك الذي حرمه الله ووصف به المشركين، حيث اتخذوا من دونه أولياء بزعمهم، قال الله تعالى: «وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا

يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ اتَّبِعُوا اللَّهَ بَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ» [يونس: ١٨]، لكن الشيطان الرجيم لا يترك الناس تفكر وتفهم لتدب وتراجع إلى الحق المبين، بل يلبس عليهم الحق حتى يستحسنوا الباطل ومن ثم لا يشعرون بجرم ما فعلوه: «... بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ» [الرعد: ٣٣]

قزين الشيطان الرجيم لمن دعوا غير الله تعالى بقوله: أنتم مسلمون وأباؤكم مسلمون تعرفون ربكم ولا تمكروهم ومن ثم بهذه الآيات البينات حق ولكن تقصد المشركين الذين كانوا لا يعرفون الله تعالى كآبي جهل وأقاربه من صناديد أهل مكة. ومن ثم فلا تطبق عليكم تلك الآيات، ثم أنتم تتوسلون بالصالحين وهم يتوسلون بالأصنام، وأنتم تعتقدون في الله حق الاعتقاد لكن تدعون الأولياء والصالحين من باب الوساطة، فأنتم منخبون لا ينبغي أن تتوجهوا إلى الله مباشرة لأن الأبواب تحول بينكم وبين الله تعالى، فتتخذون الوساطة حتى يقبلكم الله، ألا ترون إذا كان لأحدكم حاجة في مكان ما وذهبت من غير واسطة لم تقض حاجتكم، وأنتم أيضا تعرفون أن هذا هو الرب العظيم، وهذا عند فقير لربه، فاطمنوا فأنتم مع ذلك لم تقفوا في الشرك المحرم.

فأقول وبالله التوفيق: إن هذا التزيين المقصود منه توريط العبد في الشرك ليقع فيه ثم لا يفكر بعد ذلك في تركه لأنه لم يستقيحه، وسارده على تلك الشبهات واحدة تلو الأخرى: الأولى: أما تمويهه بقوله أنتم مسلمون وأباؤكم مسلمون تعرفون ربكم ولا تمكروهم، أما أهل الشرك فلا يعرفونه بل ينكروهم، فهذا كلام فاسد لا يصح، فقد قال الله لنبيه ﷺ عن أهل الشرك ومعقدده في الله: قل من يرزقكم من السماء والأرض من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ومن يدبر الأمر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون. يونس: ٣١ وقال سبحانه: «وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ» [المعكوت: ٦١] وقال سبحانه: «وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

فهذه شبهة اوهى من الاولى : يقول الله تعالى :  
 «إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلَكُمْ  
 فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنَّكُمْ صَادِقِينَ»  
 [الاعراف: ١٩٤]

وقد تمسك قوم نوح عليه السلام بعبادة غير  
 الله واوصى بعضهم بعضا : «وقالوا لا تدين  
 الهتكُمْ ولا تدين ودا ولا سواعا ولا يغوث  
 ويعوق ونسرا» [سوح: ٢٣]. ففي العظمة لابي  
 الشيخ عن محمد بن كعب القرظي قال: كان لادم  
 عليه السلام خمسة بني ود وسواع ويغوث  
 ويعوق ونسر وكانوا عبادا، فمات رجل منهم  
 فحزنوا عليه حزنا شديدا، فجاءهم الشيطان  
 فقال حزنتم على صاحبكم هذا قالوا: نعم  
 قال: هل لكم ان اصور مثله في قبلكم اذا نظروم  
 اليه ذكروهم فقالوا: لا ! نكره ان تجعل لنا في  
 قلوبنا شيئا نصلي اليه. قال: فافعله في مؤخر  
 المسجد. قالوا: نعم، فصوره لهم حتى مات  
 خمستهم فصور صورتهم في مؤخر المسجد  
 ونقص العلم حتى تركوا عبادة الله وعبدوا  
 هؤلاء الخمسة العباد الذين ماتوا، فبعث الله عز  
 وجل نوحا عليه السلام يدعوه الى عبادة الله  
 وتوحيده، فقالوا: لا تدين الهتكُمْ ولا تدين ودا  
 ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا.

الثالثة: اما تزيين الشيطان لهم ووسوسته  
 بقوله: انتم تعتقدون في الله حق الاعتقاد، لكن  
 تدعون الاولياء والصالحين من باب الوساطة.  
 يقول: إن الوساطة لها ثلاثة احوال: الاول:  
 للتعريف: بمعنى ان لي حاجة في مكان ما فان  
 ذهبت وحدي ربما لا تقضى الحاجة من اول  
 مرة، فانا ابحث عن واسطة لاحصل على حقي،  
 مهمة الوساطة في هذه الحالة ان يعرف الطرف  
 الثاني بي فعند ذلك تقضى المصلحة، إنز مهمه  
 الوساطة في هذه الحالة التعريف، ولله المثل  
 الاعلى في السماوات والارض، فهل هذا النوع  
 من الوساطة يصلح مع الله تعالى، تعالى الله  
 عن ذلك علوا كبيرا.

فالله تعالى هو العليم الذي لا نخفى عليه  
 خافية في السماوات ولا في الارض، «ولا  
 يغنى عن الله يغنى ما يشاء ولا تعلمون» [البقرة:  
 ٢٧٧]. «والله يعلم وانتم لا تعلمون» [البقرة:  
 ٢١٦]. «ذلك لعلكم تعلمون ان الله يعلم ما في السماوات  
 وما في الارض وان الله بكل شيء عليم» [البقرة:

فاخبا به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل  
 الحمد لله بل اكثرهم لا يفقهون» [المكبوت: ٦٣].  
 ومثل سبحانه: «ولئن سألتهم من خلق السماوات  
 والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم» [الزخرف:  
 ٩]. وقال سبحانه: «قل لمن الارض ومن فيها إن  
 كنتم تعلمون» [٨٤] سيقولون لله قل افلا تدرون  
 [٨٥] قل من رب السماوات السبع ورب العرش  
 العظيم [٨٦] سيقولون لله قل افلا تتفكرون [٨٧]  
 قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار  
 عليه إن كنتم تعلمون [٨٨] سيقولون لله قل  
 فأنى تسبحون» [المؤمنون: ٨٤-٨٩].

إن اهل الشرك والجاهلية اقرؤا بان الله هو  
 الخالق الرازق المحيي المميت الذي بيده ملكوت  
 كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه، ومع كل ذلك  
 لما لجأوا لغير الله وسالوا غيره وتوجهوا  
 بالعبادة لغيره وسمهم بالشرك والكفر والضلال  
 المبين: «وإذا رأى الذين أشركوا شركاءهم قالوا  
 ربنا هؤلاء شركؤنا الذين كنا ندعوا من دونه  
 فادعوا انهم يدعون اسماء شتى» [٢٦] ولجأوا  
 الى الله يومئذ السيد وحمل عبدهم حابوا  
 يفترون» [الاحقاف: ٨٦-٨٧]. بل إنهم يحتجون بالقبر  
 على شركهم، وهذا من قبيح صنيعهم. قال الله  
 تعالى سيقول الذين أشركوا لو كنا نملك  
 اشركنا ولا ابؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب  
 الذين من قبلهم حتى رأوا ناسنا كل من غشقة  
 من عند مخرجهم الى ان يسعون الا الضالين  
 انتم إلا تخرون» [الانعام: ١٤٨]. ويوم نحشرهم  
 جميعا نذسلون لمن أشركوا نكأنه لئلا  
 وشركاؤكم فزينا بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم  
 إيانا نعبدون [٢٩] لكنى بالله شهيدا بيننا  
 وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين» [يونس: ٢٨].  
 [٢٩] وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا  
 من دونه من شيء نحن ولا ابؤنا ولا حرمنا من  
 دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل  
 عسى للرؤس ان يفتنوا القئين» [الاحقاف: ٢٩]

إن المعرفة لن تمنع عن الإنسان وصف  
 الشرك إن أشرك، فلقد قال الله تعالى لنبيه  
 محمد ﷺ «ولقد أوحى إليك وإلى الذين من  
 قبله ان أشركوا نجسنا عشت وتكونوا من  
 الخاسرين» [الزمر: ٢٥]

المانية: اما تزيين الشيطان لهم بقوله، انتم  
 تدعون بالصلحين وهم يتوسلون بالاصنام،

يقول الله تعالى: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا» [النساء: ٤٨]، «لقد كفر الذين قالوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنَ النَّصَارِ» [المائدة: ٧٢]، «خفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ» [الحج: ٣١]

أخرج البخاري وأحمد عن عبد الله رضي الله عنه قال النبي ﷺ كلمة وقلت أخرى. قال النبي ﷺ: «من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار». وقلت أنا: من مات وهو لا يدعو لله ندا دخل الجنة

وأخرج الترمذي وأحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كنت خلف رسول الله ﷺ يوما فقال: «يا غلام، إني أعلمك كلمات، احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله، وإذا استعنت فاستعن بالله».

الحديث

أخرج البخاري ومسلم عن عبد الله قال: لما نزلت: «الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ» [الأنعام: ٨٢]، شق ذلك على المسلمين، فقالوا: يا رسول الله، وإينا لا يظلم نفسه؟ قال: «ليس ذلك، إنما هو الشرك، ألم تسمعوا ما قال لقمان لابنه: «يا بني لا تشرك بالله إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» [نصار: ١٣]

إذن قد استبان لمن يطلب الحق أن التوسل إلى الله تعالى بدعاء الموتى والفائسين والاستغاثة بهم وسؤالهم قضاء الحاجات وتفريج الكربات ونحو ذلك، من الشرك الأكبر الذي حرمه الله تعالى وحذر من الوقوع فيه، فلا تعتر بتلك الأباطيل، والجا إلى الله وحده وتب إليه وادعه وحده حتى يقبلك ويعفر لك ويدخلك جنته، ورحم الله من قال:

يا من عدى ثم اعندي ثم اقدر

ثم انتهي ثم ارعوى ثم اعترف

أبشر بقول الله في آياته

إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف

وللحديث بقية إن شاء الله.

٩٧. «أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» [التوبة: ٧٨] إذن هذا النوع من الوساطة لا يصلح مع الله تعالى.

الثاني: واسطة لرد الظلم: بمعنى أن لي حاجة في مكان ما فإن ذهبت وحدي لم تقض الحاجة لأن القائم عليها ظالم، فمهمة الوساطة في هذه الحالة أن يرد عني الظلم فتقضي المصلحة، فهل هذا النوع من الوساطة يصلح مع الله تعالى. تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فإنه هو الحكم العدل، «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا» [النساء: ٤٠]، «إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ» [يوسف: ٤٤]، ووضع الكتاب فترى المجرمين منتفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغائر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا» [العنكبوت: ٤٩]، «ولو أن لكل نفس ظلمت ما في الأرض لأنتدبت به وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون» [يونس: ٥٤]، إذن هذا النوع من الوساطة لا يصلح مع الله تعالى.

الثالث: واسطة لطمس الحقائق وإعطاء من لا حق له حق غيره: بمعنى أن هناك حاجة في مكان ما فإن ذهبت وحدي لم تقض الحاجة لأن الشروط لا تنطبق علي ومن ثم ليست من حقي، فمهمة الوساطة في هذه الحالة أن يقلب الحقيقة ليجعل من لا حق له هو صاحب الحق، فهل هذا النوع من الوساطة يصلح مع الله تعالى، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا.

يقول الله تعالى: «أَفَجَعَلَ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ» (٣٥) ما لكم كيف تحكمون، [القلم: ٣٥]، ٣٦. ويقول: «أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ» [من: ٢٨]، ويقول: «أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَحْسَاهُ وَمِمَّا تَهْتَكُمُ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ» [الباقية: ٢١]، وهذا النوع أيضا من الوساطة لا يصلح مع الله تعالى

إذن هذه الشبهات والتزيين الشيطاني لا يعني عن العباد شيئا، فإذا وقع العبد في الشرك خسر الدنيا والآخرة وخسر خيرهما،



إِن الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ،  
وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ وَأَنْفُسِنَا وَسَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا،  
مَنْ يَشْهَدُ لِلَّهِ تَعَالَى بِمُحَمَّدٍ ﷺ، وَمَنْ يَصِلُ تِلْكَ شَاقِي  
لَهُ، وَاشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ،  
وَاشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا وَنَبِيَّنَا مُحَمَّدًا عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ.  
أما بعد:

فيا عباد الله، قال الله تعالى: «وَمَا اتَّكَمُ الرَّسُولُ  
فَضْلُهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَتْنَاهُا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ  
شَدِيدُ الْعِقَابِ» [الحشر: ٧]، وقال عزَّ شَانَهُ: «قُلْ إِنْ كُنْتُمْ  
تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ» [آل عمران: ٣٠].

فكل ما يصدر من المسلم - يا عباد الله - يجب أن  
يوزن بهذا المعيار الرباني، ألا وهو طاعة رسول الله  
ﷺ، فيما جاء به، واتباعه فيما أمر به ونهى عنه، وإن  
رسول الرحمة والهدى صلوات الله وسلامه عليه قد  
نهانا عن الإحداث والابتداع في دين الله بأن نعبد الله  
بما لم يشرعه ولم يأن به، كما جاء في حديث جابر بن  
عبد الله رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يقول في  
خطبة الجمعة: «أما بعد: فإن خير الحديث كتاب الله،  
وخير الهدي هدي محمد ﷺ، وشر الأمور محدثاتها،  
وكل بدعة ضلالة»، [أخرجه مسلم في صحيحه].

وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن  
النبي ﷺ قال: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه  
فهو رد».

وفي لفظ لمسلم: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا  
فهو رد».

وفي هذا بيان أن الله تعالى قد أكمل لهذه الأمة  
الدين وأتم عليها النعمة، ولم يقض بسنة صلوات الله  
وسلامه عليه إلا بعد أن بين للأمة كل ما شرعه لها من  
الأقوال والأعمال، ومن ذلك بيانه ﷺ أن كل ما يحدثه  
الناس بعده من أقوال وأعمال هو مبتدع مردود على  
من ابتدعه وأحدثه كائنًا من كان وإن نسبته إلى  
الإسلام، وإن حسن قصده في ذلك، فكل ذلك لا يغير من  
بدعية هذا العمل المحدث، ولا يعطيه حجية ولا قبولاً.

وإن مما ابتدعه بعض الناس في شهر شعبان هذا  
بدعة الاحتفال بليلة النصف منه وتخصيص يومها  
بالصيام وتخصيص ليلاً بالقيام، وكلا الأمرين لم يَقم  
عليه دليل صحيح ينهض للاحتجاج، إذ إن كل ما ورد  
في فضل هذه الليلة وفي فضل الصلاة فيها أو فضل  
صيامها هو ما بين موضوع مخترع لا أصل له، وبين  
ضعيف، وأمن لا يحتج بمثله، وفي ذلك قال الحافظ

من الدعوات

# دعوة الاحتفال بليلة النصف من شعبان

إمام



العراقي رحمه الله: «حديث صلاة ليلة النصف من شعبان موضوع على رسول الله وكتب عليه». وقال العلامة الإمام النووي رحمه الله: «الصلاة المعروفة بصلاة الرغائب، وهي اثنتا عشرة ركعة بين المغرب والعشاء ليلة أول جمعة من رجب، وصلاة ليلة النصف من شعبان مائة ركعة، هاتان بدعتان منكرتان، لا يفتّر بذكرهما في بعض المصنفات ولا بالحديث المذكور فيهما، فإن كل ذلك باطل». انتهى كلامه رحمه الله.

وكلا الإمامين الكبيرين - يا عباد الله - هما من الأعلام المشاهير المحققين في مذهب الإمام الشافعي رحمه الله.

وكذا صنف الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي كتاباً هاماً في إبطال هاتين الصلاتين وبيان بدعيتهما، فاحسن فيه حتى لم يدع زيادة لاستزيد.

وعلى تقدير أنها مفضلة، يعني على القول بأنها ليلة مفضلة إن سلمنا بذلك، فإن هذا لا يقتضي تخصيصها بعبادة مخصوصة بها دون غيرها، فإن يوم الجمعة هو خير يوم طلعت عليه الشمس كما ثبت في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي - قال: «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها، ولا تقوم الساعة إلا في يوم الجمعة». أخرجه مسلم في صحيحه. ومع هذا الفضل العظيم له - يعني ليوم الجمعة - فقد نهى النبي عن تخصيصه بصيام أو تخصيص ليلة بقيام كما ثبت في صحيح مسلم رحمه الله عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله

«لا نخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي، ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام، إلا أن يكون في صوم يوم أحدكم». فلو كان تخصيص شيء من هذه الليالي بشيء من العبادة جائزاً لكانت ليلة الجمعة أولى بذلك من سواها.

أما الليلة المباركة الواردة في قوله عز اسمه: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ» [الدخان: ٣] فهذه الليلة هي ليلة القدر، وليست هي ليلة النصف من شعبان، كما بينت آية سورة القدر: «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» [القدر: ١]، وهذه الليلة التي ورد الكلام عليها في قوله:

«إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» هي في رمضان لا في شعبان كما هو معلوم يا عباد الله.

فاتقوا الله عباد الله، واحرصوا على العمل بالثابت المشروع، وحذّار من الانسياق وراء المبتدع المحدث مهما زينه المزيّنون وزخرفه المزخرفون؛ إذ لا عبادة إلا بما شرع الله ورسوله ﷺ، فاتبعوا - أيها المسلمون - ولا تبتدعوا، فقد كفيتم.

جاء في الحديث الذي أخرجه الإمام أحمد في مسنده وأبو داود والترمذي وابن ماجة في سننهم بأسناد صحيحة الألباني عن العرياص بن سارية رضي الله عنه أنه قال: وعظنا رسول الله ﷺ موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون، فقلنا: يا رسول الله، كأنها موعظة مودّع فأوصنا، قال: «أوصيكم بتقوى الله، والسمع والطاعة، وإن تأمر عليكم عبد، وإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة».

فقلوه صلوات الله وسلامه عليه: «كل بدعة ضلالة» - هو - كما قال أهل العلم - من جوامع الكلم، لا يخرج عنه شيء، وهو أصل عظيم من أصول الدين، وهو كقوله: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد» فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصل من هذا الدين يرجع إليه فهو ضلالة والنّين منه بريء، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات أو الأعمال أو الأقوال الظاهرة والباطنة.

إلا فاتقوا الله عباد الله، وحذّار من الابتداع فإنه شؤمٌ منذرٌ بسوء العاقبة، واستمسكوا بالثابت المشروع من دينكم، فإن العمل بالسنة يُعْمَلُ وبركة ومال كريم ورضوان من الله رب العالمين.

واذكروا على الدوام أن الله قد أمركم بالصلاة والسلام على خير الإنام، فقال في أصق الكلام: «إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا» [الأحزاب: ٥٦].

اللهم صل وسلم على عبدك ورسولك محمد، وارض اللهم عن خلفائه الأربعة.

# موقف الشيعة من الصحابة

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.. وبعد:

قال من صول أهل السنة سلامة فلونهم والسعيد لأصحاب النبي طاعة لقول الله سبحانه والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا أغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم [العنبر: ١٠].

وهم كذلك يحبون أهل البيت ويتولونهم عملاً بحديث رسول الله ﷺ يوم غدیرخم: «أذكرکم الله في أهل بيتي». ويتولون زوجات الرسول ﷺ، فهن أمهات المؤمنين اختارهن الله للزواج بأشرف الخلق. ولذا فهن أزواجه في الآخرة وخاصة خديجة بنت خويلد التي أمنت حين كذب الناس، وأعطت حين منع الناس، وصدقت حين كذب الناس، وكذا الصديقة بنت الصديق المبراة من فوق سبع سموات، والتي مات رسول الله ﷺ ورأسه بين سحرها وسحرها، ودفن في حجرتها ونزل الوحي في فراشها، وفضلها على سائر النساء، كفضل الثريد على سائر الطعام، كما في الحديث. وختاماً: فهم يمسكون عما شجر بين الصحابة من خلاف، فهم إما مجتهد له أجراء أو مجتهد له أجر. ففي كل الأحوال هم ماجورون معذورون، فحسانتهم الماحية وسبق إسلامهم وهجرتهم ونصرتهم ومحاسنهم وجهادهم واصطفاء رب العالمين لهم لصحبة نبيه ﷺ جعلهم صفوة الأمة وأكرمها على الله، وهم مع ذلك ليس لهم العصمة من الذنوب كبائرهم وصغائرهم، بل الذنوب تجري عليهم وتصدر منهم لكنهم لهم من السبق والفضل ما يوجب المعرفة ويجلب الرحمة.

هذا هو معتقد أهل السنة تجاه السلف الصالح وخير القرون، بيد أن الرافضة سلکوا طريقاً غير سبيل المؤمنين فراحوا يشوهون سلف الأمة الأبرار ويطعنون في زوجات النبي المختار.

ولا السوءة السمي لأصحاب الأئمة

يمثل التشويه للصحابة الأبرار هدفاً لأئمة السبوة المعصومين زعموا، حيث إن الروايات التابئة عندهم تحمل الحقد والبغى والطعن والسب للصحابة الأطهار، ولأمة الإسلام بين رب العالمين المختار

ومن أمثلة بعض ترديد

١- قولهم أن إبليس هو أول من بايع الصديق وأهل بدر من المهاجرين والأنصار أهل غدير

ويقول النبي ﷺ: «لا تسبوا أصحابي...» كما أنهم يفضلون من اتفق من قبل الفتح وقاتل علي من اتفق من بعد وأقاتل: لقوله سبحانه: «لا يستوي منكم من اتفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا» وعلا وعد الله الحسنی. ويقدمون المهاجرين على الأنصار، حيث إسم جمعوا بين النصرة والهجرة، يقول الله سبحانه: لنفخا في الصور المهاجرين الذين خرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصابقون (٨) والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا [العنبر: ٩٨].

فالآية بدأت تذكر المهاجرين قبل الأنصار وكذا في سورة التوبة، ولذا فالخلفاء الراشدين والعشرة المبشرون بالجنة من المهاجرين، مع ملاحظة أن هذا التفضيل في الجملة، فقد يوجد في الأنصار من هو أفضل من بعض المهاجرين، وكذا فهم يؤمنون بأن الله قال لأهل بدر: «اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم». وبأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة، فبيهم قال رب العالمين: لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعوك تحت الشجرة.. وهذا الرضا يستلزم موتهم على الإيمان: إذ كيف يرضى الله سبحانه عمن يعلم أنه سيرتد بعد إيمانه: «فهذا الرضا مانع من إرادة تعذيبهم ومسلّم لإكرامهم ومثوبيتهم، كما أنهم يشهدون بالجنة لمن شهد لهم رسول الله ﷺ، وبقرآن بأن خير الأمة بعد نبيها هو الصديق رضى الله عنه، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي رضى الله عنهم أجمعين، وذلك لما دلت عليه الآثار، وتواتر به العمل عن الصحابة الأطهار. ولهذا فمذهب أهل السنة أن ترتيب الخلفاء في الفضل حسب ترتيبهم في الخلافة، حيث إن الصحابة أجمعوا على تقديم عثمان رضى الله عنه في البيعة لأنها كانت بمشورة السنة الذين عيّنهم عمر رضى الله عنه.

روايات نسبوها إلى المعصوم الأول، في زعمهم - على رضي الله عنه - فجاء في «أبجد الشيعة» (ص ٢١٠): «إن قلوب هذه الأمة أشربت حب هذين الرجلين - أي: أبي بكر وعمر - كما أشربت قلوب بني إسرائيل حب العجل والسمري».

أليس في ذلك تشويه لعلي رضي الله عنه الذي يمثل أحد أعلام هذه الأمة فضلاً عن الإساءة للنبي ﷺ، وأين ذلك من قول الله: «كُنْزٌ خَيْرٌ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ» [آل عمران: ١١٠].

٤- اتخاذهم يوم استشهاد عمر عيدا:

جاء في النعمانية (ص ١٠٨) عن العسكري، عن أبيه: أن هذا اليوم يوم عيد وهو من خيار الأعياد عند أهل البيت.. فهو اليوم الذي قبض الله فيه عدوه وعدو جدك -... النبي ﷺ بل ذهبوا إلى أن من وسع في ذلك اليوم على أهله وأقاربه زاد الله في ماله وعمره. واعتقه من النار. وجعل سعيه مشكورا، ونذبه مغفورا وأعماله مقبولة. ويامر الله للكram الكاسين في ذلك اليوم - يرفعوا أقدارهم عن السلق ثلاثة أيام من أجل ذلك اليوم..

وإجابة على إشكالية زواج عمر رضي الله عنه لام كلثوم بنت علي رضي الله عنه، وذلك بعد ردة عمر إلى الكفر كما زعم هؤلاء المجانبي، جاء الجواب أن الصادق عليه السلام لما سُئِلَ عن هذه المناكحة قال: إنه أول فرج غصبيها. المرجع السابق ج ١ ص ٨٤.

ولم يسلم عثمان رضي الله عنه من نار حقدهم، حيث زعموا أنه كان ممن أظهر الإسلام وأبسط الطفاق. بل إن أغلب الصحابة كانوا على الدفاق لكن كانت نار تفاقمهم كامنة في زمن النبي ﷺ ولما انتقل إلى جوار ربه ظهرت نار تفاقمهم لوصيه علي بن أبي طالب رضي الله عنه !!

ثالثا: التشويه الشيعي لآل البيت.

بداية نود أن نؤكد على حقيقة غفل عنها الشيعة لعلمي بصيرتهم - وهي أن الطعن في أصحاب رسول الله ﷺ طعن فيه . وطعن في أهل بيته ذلك لأنه يثير الشبهات حول الإسلام، إذ لقائل أن يقول: من الذين تآثروا بدعوة النبي ﷺ واهتموا برسالته ؟

وخيانة زعموا ذلك برواية نسبوها إلى سلمان الفارسي، التي جاء فيها أن رسول الله ﷺ سأل أتري من أول بايع الصديق حين صعد المنبر: قلت: لا، ولكن رأيت شيئا كبيرا يتوكل على عصاه صعد المنبر أول من صعد وهو يبكي ويقول: الحمد لله الذي لم يمتني حتى رأيتك في هذا المكان، أبسط يدك، فبسط يده فبايعه، ثم قال: يوم كيوم ادم، ثم نزل فخرج من المسجد. قال علي عليه السلام: فإن ذلك إبليس.. أخبرني بذلك رسول الله ﷺ .

وفي ختام هذا الزيف قال سلمان: فلما كان الليل حمل علي رضي الله عنه فاطمة على حمار وأخذ بيد ابنه الحس والحسين، فلم يدع أحدا من أهل بدر إلا اتاه في منزله ودعاهم إلى نصرته، فما استجاب له منهم إلا أربعة وأربعون رجلا، فأمرهم أن يصبحوا محلقين رؤوسهم معهم سلاحهم ليبايعوا على الموت، فلم يواف منهم أحد إلا أربعة: أنا وأبو نر والمقداد والزبير بن العوام (راجع أحد الشيعة ص ٧٩ وما بعدها).

ولا يخفى عليك كذب هذا الزيف في حق الصديق وأهل بدر من المهاجرين والأنصار الذين قال الله فيهم: «هو الذي أتيتكم بنصرته وبالمؤمنين» إيليق بعد ذلك وصفهم بالغدر والخيانة.

٢- الزعم باضرام النار في بيت علي وفاطمة بامر عمر لإجبارهم على البيعة، بل زادوا في زيفهم أن عمر ضرب فاطمة فاستغاثت بأنهما من بطش عمر المسمى منذ عهد الشيعة والذي كسر ضلع فاطمة فالتقت جنينا من بطنها، فلم تزل صاحبة فراش حتى ماتت شهيدة. (المرجع السابق ص ٨٤، ٨٥)

فهل تصوق أن عليا رضي الله عنه البطل الكرار المقدم قد قابوه محمل وهو مسكين مستضعف يقول:

يا أيها الناس اني اجد نفسي ضعيفا وكثيرا حسوبا

وهل كان الصديق رضي الله عنه حريصا على الإمارة لدرجة أنه يامر عمر باضرام النار في بيت علي وفاطمة، ليس ذلك تشويها للإسلام وأهله .

وتشبيه السلف بقوم موسى الذين استضعفوا هارون الذي عجز عن ردهم حينما عبدوا العجل من دون الله

٣- يشبهون أمة الإسلام بأمة عبدة العجل في



نبرا إلى الله من كذب الرافضة وإساعنهم لخير نساء  
العالمين.

٢- الإساءة لأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها مع  
كافة أمهات المؤمنين، رضي الله عنهن:

حيث زعم هؤلاء الوضاعون أن النبي ﷺ جعل امر  
نساءه من بعده لعل رضي الله عنه، فلما كان يوم  
الجمال قال أمير المؤمنين رضي الله عنه: والله ما  
أراني إلا مطلقها، فبككت عائشة عند ذلك حتى سمعوا  
بكامها.. (الاحتجاج للطبرسي ج ١ ص ٢٤٠)

فضلاً عن نسبة حوار لابن عباس رضي الله عنهما  
لأم المؤمنين عائشة في يوم الجمال يظهر حقهم وغلهم  
على زوجة النبي ﷺ الطاهرة، حيث زعموا أن ابن  
عباس قال لها: نحن أولى بالسنة منك، ونحن علمناك  
السنة، وبيتك الذي خلفك فيه رسول الله ﷺ، فخرجت  
منه ظالمة لنفسك غاشية لديك عاتية على ربك عاصية  
لرسوله ﷺ، وإن أمير المؤمنين علي بامرك بالرحيل  
إلى المدينة. (رجال الكشي - للطوسي ص ٥٧ - ٥٨)

هل يصدق من له أدنى عقل أو فهم هذه الإساءة  
من حبر الأمة وترجمان القرآن لزوجته خير الأنام  
والتي نزل بشأنها قرآن يظهر عفتها ويدل على  
فضلها، لكنه الحقد والحسد وسوء الأدب مع آل البيت،  
وإن ادعوا غير ذلك !!  
والله من وراء القصد.

فإذا كان الجواب أصحابه فماذا لو صدقنا الشيعة في  
أن أصحابه غالبهم مرتدون منافقون، فمن حينئذ  
انتفع بدعوته؟

٢- التشويه الشيعي لبنت النبي فاطمة الزهراء  
رضي الله عنها، حيث راحوا يخلقون القصص التي  
تشوه سيرتها العطرة النقية، حيث زعموا أنها  
واجهت الصديق بالفاظ نابية في جمع حاشد من  
المهاجرين والانصار لأنه حرّمها من ميراث أبيها  
فراحت رضي الله عنها ترمي الحضور من المهاجرين  
والانصار بالنفاق واتباع الشيطان والنكوص عن  
الإسلام وهجر القرآن وإهمال سنن النبي ﷺ وابتغاء  
حكم الجاهلية، ونكت الإيمان ثم توعدت الصديق  
بالعذاب المقيم وانقلاب الظالمين والعار والشنار  
وجهنم وبئس المصير.

ليس نسبة هذا الكلام إلى ابنة النبي ﷺ فيه  
إساءة بعمها الطاهر وتشويه لآل البيت فضلاً عن  
الإساءة لخير الأنام وسيد ولد عدنان !! «اليس  
منكم رجل رشيد».

بئس ما زعم الرافضة الكاذبون من تلفيق  
الروايات لابنة خير الأنام من عبارات مستحيل أن  
تخاطب بها من صاحب أباهما وتزوج ابنته، ولازمه في  
سفره وترحاله، أليق بالفم الطاهر أن يسئ لرجل في  
السنين من عمره لا يدل ذلك على سوء القرية  
والأدب، فما لهؤلاء القوم لا يكونون يفقهون حديثاً،

## مدرسة الوسط الأهلية بالسعودية

تعلن عن حاجتها لمعلمين في التخصصات الآتية:

معلمين لغة عربية	معلمين فصل
معلمين تربية بدنية	معلمين رياضيات
معلمين تربية فنية	معلمين علوم
معلمين حاسب الي	معلمين لغة إنجليزية

### يفضل حملة القرآن الكريم

التقديم على العنوان التالي:

القاهرة - المهندسين - مكتب بسنت فيوتشر. ت/ف ٠٢٣٧٦٠٨٨٤٨

ملحوظة: المقابلات تبدأ ان شاء الله يوم الاربعاء ٢٢ / ٧ / ٢٠٠٩م ولمدة ١٢ يوماً

# الأمة الإسلامية تودع العلامة ابن جبرين

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، وبعد:  
فلقد فجعَت الأمة بخبر موت عالم من علماء الأمة الإسلامية العاملين ألا وهو الشيخ/ عبدالله بن جبرين، عضو  
هيئة كبار العلماء بالسعودية.

ولكن عزأؤنا أن أمة الإسلام أمة ولادة، فما أن يموت عالم إلا ويخرج الله عز وجل لنا علماء،  
فلم ينته الإسلام بموت أحد العلماء، وإلا لما نت الأمة بعد موت النبي ﷺ، ولكن الله سبحانه وتعالى يحفظ  
الأمة.

والعلامة عبد الله بن جبرين رحمه الله له من الأعمال والفضائل الكثيرة والمؤلفات العديدة التي أترى بها  
المكتبة الإسلامية.

والشيخ رحمه الله كان فقيهاً وداعية، وصل علمه إلى أنحاء المعمورة، ودرس على يديه الكثير من طلابه الذين  
اصبحوا دعاة إلى الله وانتشروا في جميع بلدان المسلمين.

وقد عاش الشيخ - رحمه الله - حياة بسيطة حيث كرس كل وقته للعلم والدروس والمحاضرات ولم يفوت منها  
شيئاً، وكان يلقي محاضراته ودروسه في جامع الراجحي ولم تنقطع إلا بعد دخوله المستشفى، وفي فصل الصيف  
كان يقوم برحلة داخل المملكة ينطلق فيها من الرياض إلى مكة ثم إلى الطائف وجدة والجنوب ثم يعود إلى  
الرياض مع مرافقيه، ثم إلى شمال المملكة وإلى المنطقة الشرقية والقصيم، وهي رحلات كانت كلها لإلقاء الدروس  
والمحاضرات، ومن الأشياء التي يحرس عليها أيضاً الذهاب إلى مكة المكرمة بعد العشر الأوائل من رمضان،  
ويبقى هناك حتى العيد، وفي فترة الحج كان يطلب من قبل بعض الجهات الحكومية لمرافقتها، وفي السنوات  
الآخيرة كان يرافق حجاج الحرس الوطني.

## الشيخ في سطور

والشيخ ابن جبرين - رحمه الله - من أشهر المفتين في العصر الحديث، وهو عضو إفتاء سابق بالرئاسة  
العامة لإدارات البحوث العلمية والإفتاء، وكان يجيب على أسئلة المستفتين عبر وسائل الإعلام المختلفة.

وللشيخ - رحمه الله - ما يزيد على ستين مؤلفاً، من أهمها في مجال الفتوى: «فتاوى الزكاة»، و«فتاوى  
رمضانية»، و«فتاوى في التوحيد»، و«فتاوى في الطهارة»، و«الأجوبة الفقهية على الأسئلة التعليمية التربوية»،  
و«الفتاوى الجبرينية»، و«الفتاوى النسائية».

مولده: ولد ابن جبرين سنة ١٣٥٢هـ (١٩٣٣م) في إحدى قرى «القويعة»، وسط المملكة العربية السعودية،  
وبدا تعلم العلوم الشرعية منذ صغره، حيث اتقن تلاوة القرآن وحفظه في سن مبكرة، وكان لوالده الأثر الأكبر في  
إقباله على النهل من علوم الشريعة، والاعتراف من بحورها.

تعليمه: درس الشيخ علوم الحديث، وعلم التوحيد، والفقه الحنبلي، وغيرها من علوم العربية والشريعة  
على شيخه الثاني بعد أبيه الشيخ عبدالعزيز بن محمد الشثري المعروف بابي حبيب، ثم انتقل معه إلى الرياض  
فنال شهادة الثانوية ومعهد القضاء العالي، ثم الماجستير والدكتوراه من كلية الشريعة بالرياض.

شيوخه: ومن شيوخه الذين أخذ عنهم العلم: الشيخ صالح بن مطلق، والشيخ العلامة محمد بن إبراهيم آل  
الشيخ، وغيرهما.

وظائفه: عُيِّن مدرساً في معهد إمام الدعوة عام ١٣٨١هـ (١٩٦١م)، ودرس الكثير من المواد بالمعهد كالحديث،  
والفقه، والتوحيد، والتفسير، والمصطلح، والنحو، والتاريخ، ثم انتقل في عام ١٣٩٥هـ (١٩٧٥م) إلى كلية الشريعة  
بالرياض ومولى تدريس التوحيد للمسنة الأولى.

وفي عام ١٤٠٢هـ (١٩٨١م) انتقل إلى رئاسة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد عضواً بها، وتولى  
إدارة «مركز الفتاوى الشفهية والهاتفية».

وجاءت أنصار السنة المحمدية عامة، ومجلة التوحيد خاصة تبتهل إلى الله العلي القدير أن يجمعنا به في  
الغروب الأعلى، ونقدم بخالص الغراء إلى أسرة شيخنا رحمه الله، وإلى هيئة كبار العلماء بالمملكة العربية  
السعودية.

رَبِّهِ لَهِ وَأَنَا بِهِ رَاجِعُونَ.

التحرير



## نتيجة مسابقة السنة النبوية

### المستوى الأول

١	سيدة عبد العال إبراهيم دياب	أسكر - الصف - حلوان
٢	أنس محمد عبد المنعم محمد الغنام	القنايات - الزقازيق شرقية
٣	عبير أحمد كامل محمد	أسكر - الصف - حلوان
٤	عائشة علي صديق علي	أسكر - الصف - حلوان
٥	محمد نصر أبو سريع محمد الطحان	كرداسة - جيزة
٦	شيماء محمود عرنسة	منية دمياط - كوبري - المنية - دمياط
٧	عبير رياض عبده السقا	دمياط - منية دمياط
٨	محمد علي أحمد عبد الله	الفيوم - قرية العجمين - أيشواي
٩	محمد أبو الفتوح محمد محمد مصطفى	فرسيس - الزقازيق - شرقية
١٠	أحمد السيد عبد القادر يوسف	تل روزن - بليسيس شرقية
١١	عمار محيي عيد محمد أبو سلامة	منشأة البكازي - هرم - جيزة
١٢	حمدي عبد الله حسين يوسف	أسكر - الصف - حلوان
١٣	محمود عبد الحميد عبد اللطيف محمد	صول - اطفح - حلوان
١٤	سمير عزيز حبشي	دمياط - السيلية
١٥	سعيد محمد عبد الله أحمد	الفيوم - أيشواي - العجمين
١٦	عبد المنعم أحمد عبد الكريم عبد العظيم	صول - اطفح - حلوان
١٧	مصطفى محمد أمين القطب	المحلة الكبرى - غربية
١٨	عبد الفتاح رضا محمد الطنطاوي	دمياط - منية دمياط
١٩	عبد الله محمد شلبي عبد الخالق	عين شمس - القاهرة
٢٠	عايدة فايز عبد رب النبي محمد	أسكر - الصف - حلوان

### المستوى الثاني

١	طارق فتحي سلامة عفيفي	العطف - العياط - ٦ أكتوبر
٢	محمد خالد فرحات محسب	طوة - بني سويف
٣	أحناء السيد محمد السيد	بليسيس شرقية
٤	إيمان سيد خليل إبراهيم	أسكر - الصف - حلوان
٥	شيماء إسماعيل علي إبراهيم	عرب غنيم - حلوان
٦	طاهر كمال السيد كمال الزغبى	أبو زيادة - دسوق - كفر الشيخ
٧	عبد الرحمن مصطفى حسن سيد	السويس - مساكن المعلم
٨	منى محمد حسن إبراهيم	أسكر - الصف - حلوان
٩	محمود عمر بدر	دمياط - فارسكور - الرحامنة
١٠	مايسة رمضان فرحات حسين	طود - ببا - بني سويف
١١	سعد الدين محمود عطية محمد	المرج - القاهرة
١٢	محمد شعبان عبد الحميد أفندي سعد	شوبك بسطة - الزقازيق - شرقية
١٣	سمية بشير السيد غالي	منية سمنود - أجا - دقهلية
١٤	طارق محمد صبري محمد	النحاس - الزقازيق - شرقية
١٥	سمية إبراهيم عبد البديع صقر	المرج الشرقية - القاهرة
١٦	علاء محمد أحمد الليثي	الحلى الكبرى - منشية أبو ذراع
١٧	خضر محمد خضر محمد	منية القمح - شرقية
١٨	رضا متولي العوضي عبد العال	الهجاسة - كفر صقر - شرقية
١٩	أحمد السيد عبد المقصود عبد العال	منشأة الأوقاف - دمنهور - بحيرة
٢٠	إسراء يحيى طه أحمد	طود - ببا - بني سويف



## المستوى الثالث

١-	أحمد عياد محمد العباسوي	العدلية - بلبيس - شرقية
٢-	صلاح محمد رزق الحليسي	دمرو سليمان - دسوق كفر الشيخ
٣-	محمد محمد يوسف عمران	قونة - قلين - كفر الشيخ
٤-	إسراء مصطفى محمد الزيادي	العدلية - بلبيس - شرقية
٥-	أحمد متولي عبادي	العدلية - بلبيس - شرقية
٦-	إنجي السيد فتحي محمد	العدلية - بلبيس - شرقية
٧-	أحمد جمعة محمد السيد	بني مجدول كراداسة جييزة
٨-	أحمد محمد أحمد شيتوي	الإسكندرية - ابوتلات
٩-	رقية إبراهيم عبد البديع محمد صقر	مظهر عاشور المرح بالقاهرة
١٠-	نهى محمد محمد السلاوي	بلبيس - شرقية - سعدون
١١-	هدى أحمد كمال محمد	عمرانية غربية - جييزة
١٢-	يحيى زكريا محمد السيد سعدون	العواسجة - ههيا شرقية
١٣-	رانيا عبد اللطيف المنساوي	دمياط
١٤-	نسرين عدلي محمد حسن البديالي	السرو - الزرقا - دمياط
١٥-	محمود أحمد أحمد الشعراوي	العدلية - بلبيس - شرقية
١٦-	أحمد عبد الله عبد الله متولي	محلة الليث - بسيون - غربية
١٧-	عمرو أيمن أبو زيد أحمد	شارع مصر والسودان - حدائق القبة
١٨-	فيصل محمد سعيد بالحاج	حدائق المنصورة
١٩-	أمال فاروق سعد أحمد	طود - ببا - بني سويف
٢٠-	أسماء عبد السلام كامل أحمد محمد	طود - ببا - بني سويف

## المستوى الرابع

١-	علياء رمضان عبد الله محمد	أسكر - الصف - حلوان
٢-	حسني عبد المنعم إبراهيم عطية	ميت اشنا - أجا - دقهلية
٣-	علي عبد الحكيم علي سيد أحمد	بلقاس - دقهلية - عزبة أبو جمعة
٤-	داليا إبراهيم السيد محمد	كفر أبو حاكم - الزقازيق شرقية
٥-	كوثر محمد محمود محمد	الكريمت - مساكن محطة الكهرباء - حلوان
٦-	فاطمة محمد محمود محمد	التبين - مساكن الحديد والصلب - حلوان
٧-	محمد بسيوني إبراهيم أبو عطا	كفر جعفر - بسيون - غربية
٨-	إيمان أحمد عبد الفتاح محمد علي	بلبيس - شرقية - حي الزهور
٩-	محمد عبد الغني أحمد إبراهيم	كفر الشيخ
١٠-	عالية علي قاسم محمود محمد	العدلية - بلبيس شرقية
١١-	محمد محمود محمد السيد مبارك	قرية المعالي - منيا القمح شرقية
١٢-	إسراء محمد محمد محمود	الزقازيق شرقية - الحسينية
١٣-	رانيا سعيد عبد المحسن محمد	الكريمت - محطة الكهرباء
١٤-	صفاء عبد الغني زيدان بركات	الوادي - الصف - حلوان
١٥-	بدرية أحمد علي خليفة	أسكر - الصف - حلوان
١٦-	أحمد محمد عبد الله أحمد	تل روزن - بلبيس - شرقية
١٧-	أحمد السيد محمد محمد	كفر حمودة - ههيا - شرقية
١٨-	أحمد سمير أمين محمد عرفة	أسكر - الصف - حلوان
١٩-	محمد فاروق عبد الله الشعراوي	الضهيين - الصف - حلوان
٢٠-	حليمة محمد حافظ نصر	بلبيس - شرقية

وسوف يقام إن شاء الله تعالى حفل لتوزيع الجوائز وتكريم الفائزين بمقر المركز العام لجماعة أنصار السنة المحمدية يوم الأحد ١١ شعبان ١٤٢٠ هـ الموافق ٢ / ٨ / ٢٠٠٩ م عقب صلاة الظهر مباشرة وكل فائز يحضر معه بطاقة. فإن كان صغيراً، فيحضر شهادة ميلاده وبطاقة ولي أمره والله الموفق



دعوة  
للصدقة الجارية

جماعة أنصار السنة المحمدية  
فرع العصافرة - دقهلية

دعوة  
للصدقة الجارية

# مستشفى أمراض الكلى والمسالك البولية

... يمكنكم المشاركة معنا في هذا الخير الكثير

سارع بالمشاركة في إنقاذ مرضى ينتظرون المساعدة -  
حيث إن المستشفى سوف يخدم مناطق كبيرة من  
محافظات دمياط والدقهلية والشرقية وبور سعيد.

المساعدة في إتمام مستشفى الكلى  
والمسالك البولية بالمنطقة.



المساعدة في  
إتمام  
التشطيبات  
وشراء  
الأجهزة  
للمستشفى.

الإنشاءات الحالية



للتبرع النقدي أو العيني بمقر الجمعية خلف وحدة العصافرة  
الصحية - ش / الطريق الزراعي  
تليفون رقم: ٠٥٠٧٧٦١٢٥٠ محمول: ٠١٦١٣٨٥٢٥٨  
حساب بنك مصر - فرع المطرية - دقهلية رقم: ٢٤٠ / ١ / ٢٠٢٠